

ANALISIS PERBEZAAN QIRAAT DALAM RIWAYAT *HAFS* DAN *SYU'BAH*
TERHADAP AYAT-AYAT HUKUM

MOHD NAZIR BIN KADIR

Tesis ini dikemukakan
sebagai memenuhi syarat penganugerahan ijazah
Sarjana Falsafah

Fakulti Tamadun Islam
Universiti Teknologi Malaysia

APRIL 2016

DEDIKASI

Kepada Ilah, Dialah Allah Yang Maha Esa, hamba menaruh harapan keredhaan dan keizinanNya,

Kepada Nabi Junjungan mulia, Muhammad bin ‘Abdullah kumohon syafaatnya,

Kepada al-Kitab, hamba memohon agar kelak menjadi penyelamatku.

Kepada kedua ibu bapaku, **Al-Marhum Hj. ‘Abdul Kadir bin Mangon @ Salleh** dan **Bonda Hjh. Rubiah binti Idris**, dengan meraka hamba mendalami semulia-mulia ilmu al-Quran, semoga ditempatkan bersama Nabi s.a.w.

Kepada para guru dan *masyaikh*, **Al-Marhum Sheikh Redha Salim, Al-Marhum Sheikh Ahmad, Sheikh Muhammad ‘Abd al-Nabiy** yang kerana mereka hamba mula mencintai ilmu al-Quran dan Qiraat, khususnya di Maahad Qira’at Shoubra, Kaherah. Juga kepada para pensyarah di Kuliyah al-Qur’an wa al-Qira’at wa ‘Ulumuha, Uni. Al-Azhar, Tanta, Mesir terutama **Dr. Muhammad Mustafa ‘Ulwah** yang tidak jemu-jemu mendidiku mendalami selok belok ilmu Qiraat.

Kepada isteriku **Norbahiyah binti Muhammad** yang sentiasa sabar dan pendorongku dalam mujahadah ini, putraku **Muhammad Ramadhan** dan kedua putriku **Iman Nafisah** dan **Iman Zahra’**, semoga kalian menjadi pendokong agama yang suci ini.

Kepada musyrifku **Dr. Mif Rohim Noyo Syarkun** yang tidak-tidak jemu memberi tunjuk ajar dan inspirasi dan ‘ringan tulang’ dalam segala urusan, semoga dengan terhasilnya tesis ini menjadikan hamba untuk lebih mendalami ilmu-ilmu al-Quran.

PENGHARGAAN

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

Alhamdulillah segala puji bagi Allah, Tuhan sekalian alam. Selawat dan salam ke atas junjungan Nabi Muhammad s.a.w. Setinggi kesyukuran dipanjatkan kepada Allah S.W.T kerana dengan limpah kurnia-Nya dapat saya menyiapkan serta menyempurnakan amanah dalam kajian akademik ini.

Jutaan terima kasih serta penghargaan diucapkan kepada Dr. Mif Rohim Noyo Syarkun, selaku penyelia dan pembimbing saya kerana sanggup meluangkan masa keemasan beliau untuk memberi tunjuk ajar, nasihat, buah fikiran serta kata-kata semangat dalam usaha menyiapkan tesis ini.

Terima kasih juga diucapkan kepada pensyarah-pensyarah Fakulti Tamadun Islam, Universiti Teknologi Malaysia dan ahli keluarga yang banyak memberi dorongan dan sokongan. Tidak lupa buat rakan-rakan seperjuangan yang banyak membantu menyumbangkan idea dan bahan sampingan.

Akhir kata, terima kasih diucapkan kepada semua individu yang terlibat sama ada secara langsung atau tidak langsung dalam menjayakan tesis ini.

Semoga Allah SWT membalas segala jasa kalian dengan ganjaran yang besar dan dikurniakan kejayaan di dunia dan akhirat. Mudah-mudahan hasil kajian ini dapat memberi manfaat kepada sekalian umat, khususnya kepada para pencinta ilmu ‘Ulum al-Quran dan Qiraat. Amin...

ABSTRAK

Ilmu Qiraat adalah satu cabang ilmu al-Quran yang masih belum meluas dalam kalangan masyarakat Islam di Malaysia. Kepelbagaian bacaan qiraat yang wujud dalam ilmu tersebut dilihat memberi kesan terhadap pengamalan umat Islam dari sudut pengambilannya sebagai hujah dalam penetapan hukum fiqh. Walau bagaimanapun, metod pengambilan dan kesan bacaan qiraat tersebut tidak pula diterangkan secara jelas dan mendalam dalam kitab-kitab fiqh dan qiraat. Melalui perbezaan bacaan qiraat yang wujud antara riwayat Hafs dan Syu‘bah, pengkaji cuma mengetengahkan dan meneroka dengan lebih mendalam fungsi qiraat dan kesannya dalam fiqh Islami terhadap ayat-ayat hukum. Kajian ini dijalankan bagi mengenalpasti dasar-dasar yang menyebabkan berlakunya perbezaan qiraat antara Hafs dan Syu‘bah, menganalisis metod para fuqaha terhadap kepelbagaian bacaan qiraat dalam mengistinbat sesuatu permasalahan hukum, mengetahui relevansi *qurra’* dengan fuqaha terhadap permasalahan fiqh serta mengenalpasti kesan-kesan pengaruh yang terhasil daripada penggunaan qiraat dalam mensabitkan sesuatu hukum yang diperundangkan. Kajian ini menggunakan metod pengumpulan data berdasarkan kajian perpustakaan terhadap sumber primer dan sekunder bagi mencari data berbentuk historis, biografi, tafsir ayat, dan *taujih* qiraat. Data yang telah dikumpulkan kemudiannya dianalisis berdasarkan pandangan fuqaha dengan mengambil kira sudut tafsir dan penggunaan bahasa. Hasil daripada kajian ini mendapati walaupun Hafs dan Syu‘bah mengambil sanad bacaan daripada guru yang sama, segala perbezaan qiraat antara keduanya adalah diterima secara mutawatir. Hasil kajian juga mendapati sebanyak dua daripada 13 ayat yang mempunyai khilaf dari segi bacaan qiraat adalah menyebabkan perubahan dalam persoalan istinbat hukum. Secara keseluruhannya, kajian menunjukkan bahawa ilmu qiraat mempunyai fungsi dan peranan yang besar sebagai sandaran dan rujukan hukum dalam Islam.

ABSTRACT

Ilmu Qiraat is a branch of the Quranic studies which is not widely known among Muslims in Malaysia. The variety of Qiraat in Quran recitation that exist in the discipline is seen to have an impact towards the practices of Muslims in terms of arguments in Fiqh issues. However, the retrieving method and the impact of the Qiraat recitation have not been clearly nor deeply explained in books of Fiqh and Qiraat. Through the difference of Qiraat in Quran recitation that exist between the narration of Hafs and Syu'bah, the researcher focuses and explores the function of Qiraat and its impact in Islamic Fiqh towards *hukum* (law) verses. This research was performed to identify the fundamentals of the differences in Qiraat between Hafs and Syu'bah, to analyze methods of *fuqaha* (Fiqh scholars) towards the variety of Qiraat recitation in determining a particular *hukum* for a problem, to know the relevance of *qurra'* (narrators) and *fuqaha* towards Fiqh related problems as well as identifying the impact from the influence resulting from usage of Qiraat in determining a practised *hukum*. This research adopted library study as a method for data collection towards primary and secondary sources to look for data in forms of historical, biographical, *tafsir* of a verse, and *taujih* Qiraat. Collected data were then analyzed based on the views of *fuqaha* while considering the *tafsir* and linguistic usage. The outcome of this research finds that eventhough Hafs and Syu'bah acquired their recitation *sanad* from the same teacher, every differences in their Qiraat were received *mutawatir*. This research also found that two out of thirteen verses that contains differences (*khilaf*) in terms of Qiraat resulted in changes in determining *hukum*. Overall, this research indicated that ilmu Qiraat has functions and a significant role as a reference of *hukum* in Islam.

ISI KANDUNGAN

BAB	PERKARA	HALAMAN
	BORANG PENGESAHAN STATUS TESIS	
	PENGESAHAN PENYELIA	
	JUDUL	
	PENGAKUAN PELAJAR	ii
	DEDIKASI	iii
	PENGHARGAAN	iv
	ABSTRAK	v
	ABSTRACT	vi
	ISI KANDUNGAN	vii
	SENARAI JADUAL	xii
	SENARAI SINGKATAN	xiv
	TRANSLITERASI	xv

BAB 1 PENDAHULUAN

1.1	Pengenalan	1
1.2	Latar Belakang Kajian	4
1.3	Permasalahan Kajian	5
1.4	Objektif Kajian	6
1.5	Kepentingan Kajian	7
1.6	Skop Kajian	9

1.7	Kajian Lepas	10
1.8	Metodologi Kajian	15
1.9	Kerangka Kajian	17
1.10	Pengertian Tajuk	18
1.11	Penutup	21

BAB 2 QIRAAT DAN SEJARAH PERKEMBANGANNYA

2.1	Pendahuluan	22
2.2	Pengertian al-Quran	22
2.2.1	Al-Quran Dalam Pengertian Etimologi	23
2.2.2	Al-Quran Dalam Pengertian Terminologi	25
2.3	Pengertian Qiraat dan Sejarah Ilmu Qiraat	26
2.3.1	Qiraat Dalam Pengertian Etimologi	26
2.3.2	Qiraat Dalam Pengertian Terminologi	27
2.4	Perbezaan: <i>Khilāf</i> Dan <i>Ikhtilāf</i> dalam Qiraat	29
2.4.1	<i>Khilāf</i> dalam Pengertian Etimologi	29
2.4.2	<i>Khilāf</i> dalam Pengertian Terminologi	30
2.5	Pembahagian Qiraat mengikut Pandangan Ulama	32
2.5.1	Pendapat al-Suyūtiy	32
2.5.2	Pendapat Jalāluddīn al-Bulqini	34
2.5.3	Pendapat Muhammad al-Bannā	34
2.5.4	Pendapat Ibn al-Jazariy	35

2.6	Perkembangan Ilmu Qiraat	39
2.6.1	Sejarah Perselisihan Bacaan dalam Qiraat	39
2.6.1.1	Qiraat pada Zaman Nabi s.a.w.	44
2.6.1.2	Qiraat pada Zaman Sahabat	47
2.6.1.3	Qiraat pada Zaman Tabiin	49
2.6.1.4	Penulisan Ilmu Qiraat	51
2.7	Penutup	57

BAB 3 LATAR BELAKANG KEHIDUPAN

3.1	Pendahuluan	58
3.2	Perawi Masyhur Imam ‘Āsim al-Kūfiy	58
3.2.1	Riwayat Pertama: Syu‘bah al-Kūfiy (95 - 193H)	59
3.2.2	Riwayat Kedua: Hafs al-Kūfiy (90 – 180H)	66
3.3	Dasar Perbezaan antara Hafs dan Syu‘bah	71
3.4	Perbezaan Qiraat antara Riwayat Hafs dan Syu‘bah	72
3.4.1	<i>Usūl</i>	72
3.4.1.1	<i>Imālah</i>	73
3.4.1.2	<i>Saktah</i>	74
3.4.1.3	<i>Ha’ Kināyah</i>	75
3.4.2	<i>Farsh Hurūf</i>	75
3.4.2.1	Kalimah (تَعْلُمُونَ)	76

3.4.2.2	Kalimah (كُفُوا - هُزُوا)	76
3.4.2.3	Kalimah (وَمِيكَال)	77
3.5	Faktor Latar Belakang Riwayat Hafs Lebih Masyhur daripada Riwayat Syu'bah	77
3.6	Penutup	83

BAB 4 RELEVANSI QIRAAT DENGAN FIQH

4.1	Pendahuluan	84
4.2	Definisi Fiqh Islami	85
4.2.1	Fiqh Islami Dalam Pengertian Etimologi	85
4.2.2	Fiqh Islami Dalam Pengertian Terminologi	86
4.3	Kepentingan Qiraat Dalam Fiqh Islami	86
4.4	Kedudukan Qiraat Menurut Fuqaha	88
4.5	Kedudukan Qiraat Menurut <i>Qurra'</i>	89
4.6	Perbezaan dalam Fiqh dan Puncanya	91
4.6.1	Al-Quran al-Karim	92
4.6.2	Al-Sunnah	93
4.6.3	Al-Ijmak	95
4.6.4	Al-Qias	96
4.7	Punca Berlaku Khilaf Dalam Kalangan Ulama Fiqh	97
4.8	Perbezaan Dalam Qiraat Dan Puncanya	101
4.9	Penutup	108

BAB 5 ANALISIS PERBEZAAN QIRAAT DALAM RIWAYAT HAFS DAN SYU'BAH TERHADAP AYAT-AYAT HUKUM

5.1	Pendahuluan	109
5.2	Perbahasan Ayat-ayat Hukum	109
5.2.1	Bab Puasa: Qadhak Puasa	110
5.2.2	Bab Taharah: Haid	114
5.2.3	Bab Nikah: Pemberian <i>Mut'ah</i>	120
5.2.4	Bab Muamalah : Riba	125
5.2.5	Bab Harta : Harta Anak Yatim	128
5.2.6	Bab Nikah: Nusyuz	132
5.2.7	Bab Nikah: Hukum Menghimpunkan Dua Wanita	134
5.2.8	Bab Hudud: Hukum Had Zina ' <i>Amah</i>	141
5.2.9	Bab Taharah : Wudhuk	145
5.2.10	Bab Sumpah: Kaffarah Yamin	157
5.2.11	Bab Jihad: Perjanjian Perdamaian	162
5.2.12	Bab Jihad: Peperangan	168
5.2.13	Bab Nikah: Hukum <i>Li 'ān</i>	170
5.2.14	Bab Nikah: Aurat	174
5.2.15	Bab Jihad: Peperangan Dalam Islam	176
5.3	Penutup	179

BAB 6 PERBINCANGAN, RUMUSAN DAN CADANGAN

6.1	Pendahuluan	180
6.2	Jadual Perbezaan Bacaan Qiraat	180
6.3	Perbincangan	182
6.4	Cadangan dan Harapan Kajian	189
6.5	Penutup	191
SENARAI RUJUKAN		192

SENARAI JADUAL

NO. JADUAL	TAJUK	HALAMAN
Jadual 3.1:	Bacaan <i>Imālah</i>	75
Jadual 3.2 :	Bacaan <i>Saktah</i>	76
Jadual 3.3 :	Bacaan <i>Ha' Kināyah</i>	76
Jadual 3.4 :	Bacaan <i>Farsh Hurūf</i> bagi Kalimah (تَعْلُمُونَ)	77
Jadual 3.5 :	Bacaan <i>Farsh Hurūf</i> bagi Kalimah (كُفُوا - هُزُوا)	78
Jadual 3.6 :	Bacaan <i>Farsh Huruf</i> bagi Kalimah (وَمِيكَالَ)	78
Jadual 3.7 :	Perbezaan Bacaan Qiraat antara Riwayat Hafs dan Syu'bah	181

SENARAI SINGKATAN

Bil.	Bilangan
Dr.	Doktor
Prof.	Professor
r.a.	Radiallahu ‘anhu
r.ha	Radiallahu ‘anha
s.a.w.	Sallallah ‘Alaihi Wassalam
SWT	Subhanahu Wa Ta‘alla
t.tn	Tanpa tahun
IPTA	Institut Pengajian Tinggi Awam
IPTS	Institut Pengajian Tinggi Swasta
MTQN	Maahad Tahfiz al-Quran Negeri
JAKIM	Jabatan Kemajuan Islam Malaysia
MARSAH	Kolej Pengajian Islam Johor
UKM	Universiti Kebangsaan Malaysia
USIM	Universiti Sains Islam Malaysia
PERKEMBAR	Pertubuhan Kebangsaan Melayu Bersatu
Y.T.M	Yang Teramat Mulia

TRANSLITERASI

Jadual Tranliterasi Huruf Konsonan Arab

Huruf Arab	Huruf Rumi	Huruf Arab	Huruf Rumi
ا, ء	'A	ض	Ö
ب	B	ط	Û
ت	T	ظ	Ú
ث	Th	ع	‘
ج	J	غ	Gh
ح	H	ف	F
خ	Kh	ق	Q
د	D	ك	K
ذ	Dh	ل	L
ر	R	م	M
ز	Z	ن	N
س	S	هـ	H
ش	Sh	و	W
ص	Ø	ي	Y

Jadual Tranliterasi Huruf Vocal Arab

Panjang		Pendek		Diftong	
Arab	Rumi	Arab	Rumi	Arab	Rumi
آ	Ē	ا	a	أَوْ	aw
أُو	Ē	أُ	u	أَيَّ	ay
إِي	Ē	إِ	i		

BAB 1

PENDAHULUAN

1.1 Pengenalan

Ilmu qiraat merupakan salah satu cabang ilmu al-Quran yang amat penting selain dari bidang tafsir dan penterjemahan al-Quran. Melalui disiplin ilmu qiraat, para sarjana dalam bidang ini telah membahaskan isu-isu utama seperti pembahagian jenis qiraat, tokoh-tokoh utama sama ada dari *Qirā'āt Sab'ah* (qiraat tujuh), *thamāniyyah* (qiraat lapan), *'asyarah* (qiraat sepuluh) dan sebagainya. Termasuk juga perbincangan tentang kepelbagaian kaedah sebutan dan bacaan al-Quran. Berdasarkan kepada kepentingan mempelajari bidang ini, ilmu qiraat semakin mendapat perhatian dalam kalangan masyarakat Islam dari seluruh dunia, tidak terkecuali di Asia Tenggara khususnya di Malaysia. Bahkan, ilmu qiraat juga telah mendapat tempat di beberapa buah negara jiran seperti di Darul Quran Singapura, Siglap (DQS) bermula pada tahun 1998¹ serta di negara-negara yang berada di Timur Tengah seperti di Mesir. Oleh yang demikian bertitik tolak dari kesedaran tersebut, masyarakat mula mendengar dan mengenali jenis-jenis qiraat yang dibaca seperti riwayat *Qālūn*, *Warsh*, *Khallāf*, *al-Kisāi* dan sebagainya.

Menurut Mahmūd 'Alī Makkiy penduduk Mesir pada asalnya membaca al-Quran dengan riwayat Warsh (wafat 197H), kemudiannya bertukar ke riwayat Hafs 'an Asim (wafat 180H). Menurutnya lagi, para ulama tidak dapat menentukan tarikh

¹ Sakinah Saptu & Sobri Mohamad (2011), *Pengajian Qiraat di Darul Quran Singapura (DQS): Satu Tinjauan Awal (Slide)*, Jabatan Pengajian al-Quran dan al-Sunnah, Fakulti Pengajian Islam Universiti Kebangsaan Malaysia, dibentangkan dalam Seminar Kebangsaan Pendidikan dan Penyelidikan Qiraat 2010, 25-26 Disember 2011, Dewan Teater, Pusat Konvensyen Kolej Universiti Islam Antarabangsa Selangor (KUIS), hlm. 4.

sebenarnya peralihan tersebut berlaku. Walau bagaimanapun berdasarkan pendapat yang paling tepat pada kurun ke-4H. Seterusnya selepas tersebar ilmu ini, menjadikan Mesir sebagai sebuah negara yang terkenal dengan ungkapan '*madrasah mutamayyizah*', sebagai tempat pembelajaran yang istimewa dalam bidang al-Quran. Menurut Taufiq Ibrāhīm Hamzah, apabila peredaran waktu berlalu menjadikan bacaan riwayat Hafs semakin dikenali dan tersebar seterusnya menjadi riwayat qiraat yang masyhur di negara-negara Islam termasuklah Malaysia.²

Sehubungan itu, ilmu qiraat hakikatnya tidak hanya tertumpu pada sudut penisbahan bacaan kepada imam-imam qiraat samada dari qiraat yang tujuh mahupun sepuluh, malah ia boleh dikaji dari sudut bunyi dan suara seperti kaedah *idgham, izhar, ikhfa', iqlab, imālah, tashīl, tahqiq* dan lain-lain,³ malah ia berkaitan juga perubahan dari sudut sorof bahasa Arab seperti dari *binā' majhūl* kepada *binā' mafhum*, dari *fiel madhi* kepada *fiel amar* dan yang seumpamanya. Ini kerana setiap bunyi dan perubahan baris yang berlaku pada sesebuah perkataan akan menyebabkan perubahan makna, iaitu (زيادة المبنى تدل على زيادة المعنى). Kenyataan ini disokong juga oleh beberapa para sarjana Islam yang terkenal dalam bidang bahasa seperti Ibn Darastawaiyyah (wafat 330H), Ibn Jinni (wafat 392H), Al-Zamakhshari (wafat 538H), Ibn al-Athir (wafat 637H) dan lain-lain lagi.⁴ Oleh itu, (إختلاف المبنى تبعاً) – perbezaan makna adalah berdasarkan dari perbezaan kepelbagaian bacaan qiraat.⁵

Justeru setiap khilaf bacaan yang berlaku dalam qiraat merupakan wahyu dari Allah SWT yang wajib bagi setiap Muslim menerimanya. Bahkan menurut al-Zarkasyi ia merupakan *sunnah muttaba'ah* – sunnah yang diikuti serta jauh dari unsur *ijtihad*.⁶ Zaid bin Thābit r.a. seorang tokoh al-Quran pernah menyebut dalam

² Taufiq Ibrāhīm Hamrah (2008M/1429H), *Ahsan al-Bayān Syarh Turūq al-Tayyibah li Riwayah Hafs*, cet 1, Tanta: Dār al-Sahābah, hlm. 40

³ Ibn al-Jazariy (2001M/1421H), *Al-Tahmīd fi 'ilmi al-Tajwīd*, cet 1, Beirut: Muassalah al-Risālah, hlm. 67.

⁴ Dr. Nasr Sa'id (2008), *Farāid al-Qur'ān wa Rawāi' al-Bayān*, Mesir: tanpa penerbit, hlm. 120.

⁵ Muhammad al-Bannā Dūmyātī (1987M/1407H), *Ittiḥāf al-Fudhulā' al-Basyar*, j. 1, cet 1, Beirut: Dār 'Alām al-Kutub & Kaherah: Maktabah al-Kulliyāt al-Azhariyyah, hlm. 55.

⁶ Ahmad Basyir Di'bas (2009M/1430H), *Ikhtilāf Wujūh Turūq al-Nasyr Ma'a Bayān al-Muqaddār Adā'*, Tanta: Dār al-Sahābah, hlm. 30.

sunan Said bin Manṣūr, qiraat adalah *sunnah muttaba'ah*.⁷ Begitu juga Ibn Mujāhid meriwayatkannya dalam kitab *al-Sab'ah fi al-Qirā'āt*.⁸ Malah para ulama telah mengkategorikan qiraat yang ada pada hari ini sebagai mutawatir yang mustahil mereka bersepakat dalam melakukan pendustaan dalam meriwayatkan sesuatu bacaan, dari awal sanad hinggalah akhir terus hingga ke baginda zaman ke zaman, generasi ke generasi hanya melalui kaedah *talaqqi musyāfahah* dan *simā'*.⁹

Antara faedah ilmu qiraat sebagaimana yang dinyatakan oleh Ibn al-Jazariy ialah mengetahui asal usul qiraat, mengetahui perkembangan ilmu qiraat yang berlaku pada zaman Nabi s.a.w. dan selepasnya hinggalah ke hari ini serta mengetahui setiap bacaan yang dinisbahkan kepada riwayat atau imam qiraat yang tertentu.¹⁰ Menurut 'Abdul Fatāh al-Qālī dapat menyebut kalimah-kalimah al-Quran dengan betul serta mengetahui bacaan yang dibenarkan dan yang tidak dibenarkan sama ada dari *qirā'āt mutawātirah*, *syazzah* dan sebagainya.¹¹

Melalui perbezaan yang wujud dalam khilaf qiraat, para ulama tampil dengan menjadikan ia sebagai dalil pengambilan hukum dalam mengistinbat sesuatu masalah yang timbul. Termasuklah dalam persoalan tauhid dan fiqh. Ini kerana al-Quran sendiri mendorong umat Islam agar mendalami ilmu pengetahuan serta mengkaji sesuatu permasalahan yang timbul, termasuklah dalam konsep khilāf qiraat yang menjadi salah satu punca berlakunya perubahan dari sudut pengambilan hukum. Al-Zarkasyi dan al-Suyūtiy bersependapat dalam kepelbagaian bacaan qiraat menyebabkan perubahan pada hukum.¹²

⁷ Muhammad al-Bannā Dūmyātī (1987M/1407H), Op.cit., hlm. 55 & Al-Said Rizq (1985M/1405M), *Fi 'Ulūm al-Qirā'āt*, cet 1, Mekah: al-Maktabah al-Faisaliyyah, hlm. 52.

⁸ Ibn Mujāhid (2007M/1428H), *Kitāb al-Sab'ah fi al-Qirā'āt*, cet 1, Tanta: Dār al-Sahabah, hlm. 24-27.

⁹ Ahmad al-Bayli (1988M/1408H), *Al-Ikhtilāf baina al-Qirā'āt*, Beirut: Dār al-Jīl, hlm. 76.

¹⁰ Ibn al-Jazariy (2007), *Munjīd al-Muqri'īn*, Tanta: Dār al-Sahabah, hlm. 8.

¹¹ 'Abd al-Fattāh al-Qālī (2010M/1431H), *Al-Budūr al-Zāhirah fī al-Qirā'āt al-'Asyr al-Mutawātirah*, j. 1, cet 3, Kaherah: Dār al-Salām, hlm. 10.

¹² Hazim Sa'id Haidar (1420H), *'Ulūm al-Qur'ān baina al-Burhān wa al-Itqān*, Madinah: Dār al-Zamān, hlm. 222.

1.2 Latar Belakang Kajian

Ilmu qiraat merupakan salah satu cabang khazanah ilmu yang masih baru berkembang di Malaysia. Sehingga ke hari ini majoriti masyarakat Islam di Malaysia masih belum mendapat pendedahan yang menyeluruh berkaitan dengan ilmu ini.¹³ Wujud juga salah tanggapan pemahaman di kalangan masyarakat, mereka menyangka ilmu qiraat adalah tananum al-Quran, ilmu melagukan al-Quran. Walau bagaimanapun dari satu sudut yang lain, ilmu ini masih lagi dianggap satu bidang yang eksklusif dan ditawarkan kepada mereka yang mempunyai kecenderungan untuk mempelajari bidang qiraat. Oleh itu pengkaji menganggap ia merupakan perkara yang boleh dibanggakan kerana sehingga kini terdapat banyak institusi pengajian yang mula menerapkan ilmu qiraat sebagai salah satu matapelajaran di tempat mereka seperti yang dilakukan oleh kebanyakan maahad tahfiz di Malaysia dan Institut Pengajian Tinggi Awam dan Swasta (IPTA/IPTS) seperti Darul Quran JAKIM, USIM dan di UKM seawal tahun 1980 serta Kolej Pengajian Islam Johor (MARSAH) pada tahun 1997¹⁴ dan seluruh Maahad Tahfiz al-Quran Negeri (MTQN) bagi setiap negeri.

Umumnya masyarakat pada hari ini ramai yang mampu membaca al-Quran, malah kepekaan terhadap tilawah dan ilmu taranum al-Quran mulai berkembang, dimulai dengan wujudnya Majlis Tilawah al-Quran yang mula diperkenalkan oleh Pertubuhan Kebangsaan Melayu Bersatu (PERKEMBAR) pada tahun 1947. Buat pertama kalinya majlis tersebut diadakan di Masjid Jami' Abu Bakar, Johor Bahru, Johor pada 4 September 1947. Kemudian apabila Y.T.M. Tunku Abdul Rahman Putra al-Haj menjadi Perdana Menteri, baginda meneruskan usaha ini dengan menganjurkan Majlis Tilawah al-Quran Peringkat Kebangsaan Kali Pertama pada 18 Mac 1960 bersamaan 20 Ramadhan 1379H.¹⁵

¹³ Sedek bin Ariffin (2008), *Kaedah bacaan Qira'at Hamzah: Kajian di Darul Quran Kuala Kubu Bharu Selangor*, Tesis Sarjana Usuluddin, Universiti Malaya, hlm. 114.

¹⁴ Muhammad Hafiz bin Saleh, et al. (t.th), *Keberkesanan Mempelajari Ilmu Qiraat: Antara Harapan, Cabaran dan Penyelesaian Masalah*, tanpa penerbit, hlm. 3.

¹⁵ _____ (2003), *Sejarah Majlis Tilawah al-Quran Peringkat Kebangsaan dan Antarabangsa*, cet 1, Kuala Lumpur: JAKIM, hlm. 9-11.

Selari dengan turunnya al-Quran sebagai *rahmatan lil 'ālamīn*, terjadinya perbezaan hukum fiqh di kalangan masyarakat tidak sekadar dalam persoalan ilmiah semata tetapi memberi dampakan saling mengkritik antara dua golongan. Walhal sebenarnya perkara tersebut bersumberkan teks al-Quran yang diklasifikasikan *zan didālah* dan juga perbezaan bacaan qiraat. Oleh kerana itulah ianya memberi pertelingkahan yang panjang di kalangan umat Islam antara mazhab-mazhab, justeru ia menjadi rahmat bagi ummah dan sepatutnya ia menjadi (إتفاق الاختلاف) – sepakat dalam berbeza pendapat. Namun sebaliknya perkara tersebut menimbulkan konflik pemikiran dan impak dalam ketidakstabilan dalam ukhuwah islamiah.

Bacaan qiraat yang menjadi amalan majoriti umat Islam di dunia adalah riwayat Hafs al-Kufi dengan mengambil sanad dari Imam 'Āsim al-Kufi. Sementara riwayat masyhur kedua beliau pula adalah Syu'bah yang juga merupakan penduduk Kufah. Melalui dua riwayat tersebut pengkaji berusaha meneliti dan membuat kajian secara mendalam berkaitan asas-asas disebalik perbezaan pendapat dan metod yang digunapakai oleh para *qurra'* dan fuqaha dalam permasalahan tersebut. Di samping memberitahu masyarakat bahawa perbezaan mazhab adalah berkaitan ijtihadi dan bukannya ediologi agama.

1.3 Permasalahan Kajian

Dewasa ini, kesedaran umat Islam terhadap peri pentingnya mendalami ilmu agama telah meningkat. Ini terbukti dengan tertubuhnya pelbagai institusi pengajian Islam. Perkembangan ini telah menggembirakan pelbagai pihak dan telah memberikan momentum yang tinggi terhadap sebahagian dari mereka.

Namun, kefahaman sesetengah pihak dari umat Islam yang hanya menerima sesuatu pandangan serta tidak menerima pandangan lain adalah amat membahayakan. Ini boleh menyebabkan pertelingkahan dan pergaduhan sesama sendiri yang banyak merugikan umat Islam itu sendiri. Perkara ini berlaku adalah

disebabkan kejahilan terhadap wujudnya perkara khilafiah yang didasari oleh nas al-Quran itu sendiri kerana kepelbagaian bacaan qiraat juga dari al-Quran.

Kajian ini dijalankan bagi menganalisis perbezaan bacaan qiraat yang wujud antara riwayat Hafs dan Syu‘bah terhadap ayat-ayat hukum. Dengan itu pengkaji akan mengetengahkan dan meneroka dengan lebih mendalam fungsi qiraat dan kesannya dalam fiqh Islami. Tambahan pula realiti masyarakat umum kini, khususnya di negara ini kebanyakannya hanya mengetahui qiraat hanya sekadar bacaan tanpa mengetahuinya dalam skop yang lebih luas lagi seperti kesan-kesannya terhadap ilmu tafsir, fiqh Islami, bahasa, ilmu bayan dan lainnya. Berdasarkan perkembangan ilmu qiraat, berikut adalah dirumuskan beberapa permasalahan yang timbul:

- 1.3.1 Apakah dasar-dasar yang menyebabkan berlakunya perbezaan qiraat antara Hafs dan Syu‘bah?
- 1.3.2 Bagaimanakah metod para fuqaha terhadap kepelbagaian bacaan qiraat dalam mengistinbat sesuatu permasalahan hukum?
- 1.3.3 Sejauh manakah relevansi para *qurra'* dengan fuqaha terhadap permasalahan fiqh?
- 1.3.4 Apakah kesan-kesan pengaruh yang terhasil daripada penggunaan qiraat dalam mensabitkan sesuatu hukum tasyrik?

1.4 Objektif Kajian

Berdasarkan permasalahan kajian yang dinyatakan, kajian ini akan memberikan tumpuan secara keseluruhannya kepada perkara-perkara berikut:

- 1.4.1 Mengenalpasti dasar-dasar yang menyebabkan berlakunya perbezaan qiraat antara Hafs dan Syu‘bah.
- 1.4.2 Menganalisis metod para fuqaha terhadap kepelbagaian bacaan qiraat dalam mengistinbat sesuatu permasalahan hukum.
- 1.4.3 Mengetahui relevansi para *qurra’* dengan fuqaha terhadap permasalahan fiqh.
- 1.4.4 Mengenalpasti kesan-kesan pengaruh yang terhasil daripada penggunaan qiraat dalam mensabitkan sesuatu hukum tasyrik.

Semoga dengan kajian yang dilakukan ini, akan menambahkan lagi kefahaman pengkaji dan pembaca terhadap perkembangan ilmu-ilmu Islam khususnya dalam bidang qiraat. Sekaligus menghubungkan ilmu tersebut dalam perbincangan ilmu fiqh.

1.5 Kepentingan Kajian

Dengan melakukan kajian ini dapat menerangkan lebih mendalam kedudukan ilmu qiraat itu sendiri sebagai salah satu sumber yang penting dalam perundangan Islam, terutama dalam ilmu tafsir dan fiqh. Al-Suyūtiy berkata, menurut Abū Hayyān, salah satu ilmu yang dibahaskan dalam ilmu tafsir ialah ‘kaedah penuturan lafaz-lafaz al-Quran’. Beliau mengertikan pernyataan tersebut dengan maksud ‘ilmu

Qiraat'.¹⁶ Oleh itu tidak hairanlah ilmu qiraat mempunyai kepentingan yang sangat tinggi dalam membantu menyelesaikan sesuatu permasalahan sama ada dalam penafsiran ayat-ayat al-Quran mahupun perbahasan fiqh dan seterusnya digunakan untuk mengistinbat sesuatu hukum. Melalui kajian ini diharap akan dapat memberi manfaat dan informasi kepada individu, masyarakat, para penyelidik, ilmuwan, para penggubal dasar undang dan kepada pencinta ilmu-ilmu al-Quran. Huraianannya adalah seperti berikut:

- 1.5.1 Menerapkan kefahaman kepada masyarakat supaya tidak hanya mengaitkan al-Quran dengan 'mengaji' sahaja – hanya untuk dibaca dan dicari fadhilat-fadhilatnya tanpa mengetahui kaedah bacaan yang betul khususnya pada lafaz-lafaz '*gharīb*' bagi riwayat Hafs.
- 1.5.2 Kajian ini diharapkan dapat membantu guru-guru al-Quran, para ilmuwan dan penyelidik khasnya kepada pencinta ilmu qiraat dan ulum al-Quran sebagai sumber informasi kerana kedapatan kajian seumpama ini masih jarang dibentangkan dalam bahasa Melayu/bahasa Malaysia terutama dalam bidang penulisan ilmiah.
- 1.5.3 Kajian ini juga diharapkan menjadi satu panduan kepada para penggubal dasar untuk dijadikan sebagai buku rujukan atau silibus pengajian di institusi-institusi pengajian tinggi awam dan swasta dan di ma'ahad-ma'ahad Tahfiz sebagai menambahbaik mutu informasi dalam bidang qiraat.
- 1.5.4 Menzahirkan kepada masyarakat peripentingnya ilmu qiraat dan relevansinya dalam menyelesaikan permasalahan dalam hukum fiqh. Sekaligus menjernihkan salah tanggapan bahawa ilmu qiraat tidak hanya tertumpu pada sudut bacaan semata-mata.

¹⁶ Jalāluddīn al-Suyūti (2008), *Al-Itqān fī 'Ulūm al-Qur'ān*, cet 1, Beirut: Muassasah al-Risālah, hlm. 759.

Akhirnya semoga dengan kajian ini dapat memberi sumber maklumat dalam menambah khazanah Islam khususnya dalam bidang al-Quran yang berhubungkait dengan perbincangan fiqh Islami.

1.6 Skop Kajian

Dalam kajian ini pengkaji hanya memilih riwayat Hafs dan Syu‘bah sebagai fokus pembincangan kerana kedua-duanya merupakan perawi masyhur bagi imam ‘Āsim al-Najūd al-Kūfī. Dalam masa yang sama mereka telah mengambil bacaan dari imam ‘Āsim tanpa perantaraan – *wāsitah*¹⁷ atau secara berhadapan dengan guru – *mubāsharatan*.¹⁸ Walaupun kedua-dua perawi tersebut mengambil bacaan dari guru yang sama, tetap berlaku perselisihan bacaan pada kalimah – *farsh hurūf* atau *farsh*. Oleh itu batasan yang dinyatakan dalam menjalankan kajian tersebut adalah seperti berikut:

- 1.6.1 Kajian ini dilakukan terhadap perbahasan dalam bacaan khilaf yang berlaku di antara dua riwayat: Hafs dan Syu‘bah yang mempunyai hubungkait dengan ayat-ayat hukum yang berkaitan hukum *fiqhiyyah* bersumberkan dari kitab-kitab tafsir ayat hukum dan qiraat.
- 1.6.2 Batasan kajian hanya tertumpu pada *qirā’āt mutawātirah* sahaja, tanpa mengambil perbahasan dari *qirā’āt ahād* atau *syāzzah* dan seumpamanya.
- 1.6.3 Perbincangan hanya tertumpu pada bahagian *farsh al-hurūf* tanpa menyentuh bahagian *usūl*.
- 1.6.4 Ketika menghuraikan ayat-ayat al-Quran, batasan yang dilakukan adalah dengan hanya mengambil pandangan dan penafsiran yang dilakukan oleh ulama Ahlu Sunnah wal Jama‘ah.

¹⁷ Muhammad ‘Ali al-Dhabbā‘ (t.th), *Irsyād al-Murīd ila Maqsūd al-Qasīd*, Tanta: Maktabah Tāj, hlm. 14.

¹⁸ Sa‘id Lāsyīn, *et.al* (1420H), *Taqrīb al-Ma‘āni*, cet 4, Madinah: Maktabah Dār al-Zamān, hln. 22.

1.7 Kajian Lepas

Pengkaji telah mengkaji dan membuat bandingan dengan beberapa penyelidikan dari beberapa buah buku, tesis-tesis dan kertas kerja yang berkaitan dengan tajuk kajian yang dicadang. Berdasarkan pemerhatian, pengkaji mendapati wujudnya perbezaan dalam pengkajian samada dari bahan buku atau pun tesis yang sedia ada. Walau bagaimanapun tidak dinafikan terdapat juga kesamaan yang hampir dengan tajuk tesis pengkaji.

Bagi mengukuhkan lagi kajian ini, pengkaji akan membincangkan kajian awalan *literatur* yang telah dijalankan oleh penyelidik-penyelidik terdahulu samada dalam kajian tesis atau dari kitab-kitab yang membahaskan tentang qiraat dan fiqh. Tajuk kajian ini juga dilihat persis perbahasan tentang tafsir ayat-ayat hukum. Oleh itu, penyelidik telah melihat beberapa buah kitab yang membincangkan hukum hakam yang bersumberkan kitab-kitab tafsir, fiqh dan qiraat. Dalam hal ini penyelidik membahagikannya kepada tiga bahagian, (1) Sumber klasik seperti kitab-kitab turath yang telah ditahkik dan dicetak semula, (2) Sumber kontemporari seperti kitab-kitab yang ditulis oleh ulama moden dan (3) Sumber kajian berupa tesis dan jurnal. Berikut adalah perinciannya:

i. Sumber Klasik

Dalam bahagian ini pengkaji membahagikannya kepada dua, iaitu sumber-sumber kitab yang diklasifikasikan sebagai kitab tafsir dan kitab qiraat. Antara kitab tafsir Jāmi' al-Bayān fī Tafsīr al-Qur'ān karangan imam al-Tabariy (wafat 310H), Al-Jāmi' li Ahkām al-Qur'ān karangan imam Abi 'Abdillāh al-Qurtubiy (wafat 671H), Tafsīr al-Qur'ān al-'Azīm, karangan al-Hāfiz Ibn Kathīr (wafat 774H) dan Tafsīr Rūh al-Ma'āni fī Tafsīr al-Qur'ān al-'Azīm wa al-Sab'i al-Mathāni karangan Syeikh Syihābuddīn al-Sayyid Mahmūd al-Alūsī (wafat 1270H) serta Ahkām al-Qur'ān karangan al-Jashshāsh¹⁹ (wafat 370H) dan juga Ibn 'Arabīy²⁰ (wafat 543H).

¹⁹ Nama beliau adalah Abū Bakr Ahmad bin 'Alī al-Rāzi. Beliau merupakan salah seorang imam Fiqh dalam aliran Hanafi pada kurun ke-4 hijrah. Lihat: Mannā' al-Qattān (2000), *Mabāhith fī 'Ulūm al-Qur'ān*, cet 11, Kaherah: Maktabah Wahbah, hlm. 366.

Seterusnya dari kitab qiraat seperti Al-Kashf ‘an Wujūh al-Qirā’āt al-Sab’ wa ‘Ilāliḥā wa Hijājihā karangan Abi Muhammad Makkiy bin ‘Ali Abi Tālib al-Qaisiy (355-437H). Kitab ini telah dicetak berulang kali oleh beberapa syarikat pencetakan, antaranya cetakan Muassasah al-Risālah, Beirut yang ditahkik oleh Dr. Mahyuddīn Ramadhān dan cetakan Mujamma’ al-Lughah al-‘Arabīyah, Damsyik. Hujjah al-Qirā’āt karangan ‘Abd al-Rahmān bin Muhammad Abū Zur’ah atau dikenali dengan Ibn Zanjalah, cetakan Muassasah al-Risālah, Beirut yang ditahkik oleh Sa’id al-Afghāni dan al-Hujjah li al-Qurrā’ al-Sab’ah karangan Abi ‘Ali al-Hasan bin ‘Abd al-Ghaffār al-Fārisiy (288-377H), cetakan Dār al-Ma’mūn li al-Turāth yang ditahkik oleh Badruddīn dan Basyīr Juwaijati.

Berdasarkan sumber-sumber tersebut pengkaji menemui beberapa perbahasan qiraat yang berkaitan dengan permasalahan fiqh. Walau bagaimanapun ia dalam kuantiti yang sedikit kerana setiap perbahasan hanya dibincangkan pada ayat-ayat yang mengandungi permasalahan qiraat dan fiqh sahaja. Seperti dalam permasalahan adakah kaki wajib dibasuh atau sekadar disapu (*al-Māidah*, 4: 6). Al-Nuwairi hanya menyebut dari perkaitannya dengan tatabahasa Arab sahaja,²¹ sementara Ibn Zanjalah dan Makkiy bin Abi Tālib menyertakan beberapa pendapat dari para sahabat dan ahli bahasa sebagai penguat.²² Sementara dari sumber kitab tafsir seperti al-Jāmi’ li Ahkām al-Qur’ān, imam al-Qurtubiy mendatangkan tiga qiraat, termasuk satunya dengan *qirā’āt syāzzah* – dibaca dengan *marfū’*.²³

ii. Sumber Kontemporari

Antara karangan kitab-kitab tafsir kontemporari ialah Rawā’i al-Bayān fi Tafsīr Ayāt al-Ahkām min al-Qur’āni karangan Syekh Muhammad ‘Ali al-Sabūni, serta al-Tafsīr al-Munīr karangan Wahbah al-Zuhayli. Manakala dari kitab qiraat

²⁰ Nama beliau adalah Abū Bakar Muhammad bin ‘Abdullah bin Muhammad bin ‘Abdullah bin Ahmad al-Mu‘āfiri al-Andalusiy al-Isybiliy dan bermazhab Maliki. Mannā’ al-Qattān (2000), Ibid, hlm. 367.

²¹ Muhammad bin Muhammad bin ‘Ali al-Nuwairiy (2003), *Syarh Tayyibah al-Nasyr fi al-Qirā’āt al-‘Asyr*, j. 2, Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, hlm. 284.

²² ‘Abd al-Rahmān bin Muhammad bin Zanjalah (2001M/1422H), *Hujjah al-Qirā’āt*, cet 5, Beirut: Dār al-Risālah, hlm. 221-223 & Makkiy bin Abi Tālib al-Qaisiy (1987M/1407H), *Kitāb al-Kasyfu Wujūh al-Qirā’āt al-Sab’i*, j. 1, cet 4, Beirut: Muassasah al-Risālah, hlm. 406.

²³ Al-Qurtubi (2004M/1424H), *Al-Jāmi’ li Ahkām al-Qur’ān*, j. 3, cet 2, Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, hlm. 61.

antaranya al-Mughnī fī Tawjīh al-Qirā'āt al-'Ashr al-Mutawātirah (1993) dan al-Hādi (t.th) karangan Muhammad Sālim Muhaisin, syarah matan Tayyibah al-Nasyr bagi *qirā'āt 'asyarah mutawātirah*, karangan Ibn al-Jazariy. Oleh sebab itu skop utamanya adalah huraian kepada matan tersebut, tetapi masih terdapat perbincangan dalam perbahasan hukum fiqh walaupun tidak secara panjang lebar.

Seterusnya pengkaji juga telah meneliti beberapa hasil kajian lepas yang telah dilakukan, antaranya kajian dari luar negara seperti Muhammad Habsh (1999) dalam kitabnya al-Qirā'āt al-Mutawātirah wa Athāruhā fī al-Ahkām al-Shar'iyyah wa Rasm al-Qur'āni, cetakan Dār al-Fikr, Beirut. Berdasarkan maklumat, pada asalnya ia merupakan sebuah kajian di peringkat Doktor Falsafah (PhD) dalam bidang al-Quran di Universiti al-Quran al-Karim, Sudan dengan mendapat keputusan *imtiyāz* (cemerlang). Dalam kajian tersebut penulis telah menyentuh kesan-kesan bacaan qiraat terhadap hukum syariah secara meluas merangkumi pembahagian iktidād: *ilāhiyyah*, *nubuwwāt* dan *ghayyibāt*. Seterusnya hukum-hukum fiqh yang berkaitan ibadat, muamalat, nikah, hudud dan jihad.

Kajian seterusnya oleh 'Abd al-Karīm 'Awad Sālih menerusi kitabnya al-'Ijāz fī Ta'addud Wujūh al-Qirā'āt, cetakan Markaz Ibdā' littaba'ah al-Hadīthah, tanpa tahun. Kitab ini telah dijadikan sebagai buku silibus ketika pengkaji berada di Kuliyah al-Qur'ān lil Qirā'āt wa 'Ulūmihā, Universiti al-Azhar cawangan Tanta, Mesir. Kandungan kitab tersebut penulis cuba mengetengahkan kemukjizatan al-Quran melalui perselisihan qiraat berdasarkan perubahan hukum hakam yang berkaitan akidah, syariat dan ilmu *al-bayān*. Berikutnya kajian yang hampir serupa oleh 'Izzat Syahātah Karār (2006) berjudul Athār al-Qirā'āt al-Qur'āniyyah fī Istibāt al-Ahkām al-Fiqhiyyah, cetakan kedua Muassasah al-Mukhtār, Mesir. Walau bagaimanapun, penulis menambah perbahasan kesan qiraat terhadap hukum fiqh melalui *qirā'āt syāzzah*, seperti nikah *mut'ah*, *al-tatābū'* (berturutan) dalam puasa kerana *kaffarah yamīn* dan perbahasan dalam menentukan memotong tangan bagi pencuri.

Berikutnya kitab Athār Ikhtilāf al-Qirā'āt fī al-Ahkām al-Fiqhiyyah oleh 'Abdullāh bin Barjās Ali Zafr al-Dusuri (2005), cetakan pertama Dār al-Hudā, Mesir.

Menurut hemat pengkaji, kitab tersebut merupakan satu kajian ilmiah yang cukup mendalam dan menyeluruh berkaitan kesan perbezaan qiraat terhadap hukum hakam fiqh dari *qirā'āt mutawātirah* dan *syāzzah*. Sebagai contoh dalam perbincangan bersuci bagi isteri samada dengan berhenti darah haid atau dengan mandi. Penulis telah membahagikan kepada tiga perbincangan; (1) Hukum bersetubuh selepas terputus darah haid dan sebelum mandi, (2) Hukum rujuk bagi suami yang telah melafazkan talak dan (3) Hukum suami muslim memaksa isterinya yang *zimmi* untuk mandi.

Berdasarkan kemapat-empat buah penelitian tersebut, corak kajian yang mereka lakukan adalah hampir sama – kepelbagaian hukum fiqh yang didasari dari perbezaan bacaan qiraat. Namun metod kajian yang dilakukan oleh Muhammad Habsh adalah mengfokuskan perbezaan qiraat dan fiqh yang berkaitan rasm sahaja. Pengkaji juga mendapati ruang lingkup kajian mereka adalah tanpa membataskan dari mana-mana imam qiraat. Oleh kerana itulah pengkaji tampil dengan membuat satu kajian khusus dengan hanya mengfokuskan hanya dua riwayat mayshur bagi imam 'Āsim, iaitu Hafs dan Syu'bah.

iii. Sumber Tesis dan Jurnal

Kajian seterusnya, tesis sarjana bertajuk Peranan Qiraat Shadhdhah di Dalam Penafsiran al-Quran: Satu Kajian Terhadap Surah al-Baqarah ayat 1-100, oleh Sabri bin Mohamad (2003), Fakulti Pengajian Islam: Universiti Kebangsaan Malaysia (UKM). Kajian ini menyentuh dan mengkaji penambahan bacaan al-Quran yang memberi kesan dalam tafsiran dan pemahaman al-Quran sebagai contoh peranan *qirā'āt syāzzah* dalam tafsiran ayat-ayat al-Quran. Seterusnya Mohd Tarahim B. Mohd Razali (2006) dalam Perbandingan Riwayah Hafs Dan Warsh dan Kesan Bacaannya Terhadap Fiqh Islami. Kajian sarjana tersebut seterusnya pernah dibentangkan juga dalam seminar anjuran Universiti Kebangsaan Malaysia pada 25 hb Julai 2006M bersamaan 29 Jamadil Akhir 1427H.

Berikutnya Mohd Hakim bin Mothar Rijan (2013) dalam tesis sarjananya bertajuk, *Kesan Penggunaan Wujud al-Qirā'āt Dalam Madhāhib al-Arba'ah: Tumpuan Terhadap Madhhab Imam al-Syāfi'i*. Dalam kajian tersebut pengkaji hanya menumpukan ayat-ayat yang mempunyai khilaf qiraat dalam mazhab al-Syafii yang memberi kesan terhadap istinbat hukum fiqh serta metodologi yang digunakan oleh ulama' mazhab al-Syafii.

Kajian penyelidikan jurnal pula oleh Abd Muhaimin bin Ahmad Muhammad, Hafiz bin Saleh dan Norazman bin Alias (t.th) dalam kajiannya *Qiraat Imam 'Āsim Riwayat Hafs: Kajian Terhadap Toriq*. Melalui kajian ini mereka cuba mengupas bacaan riwayat Hafs daripada 'Āsim melalui perbandingan dua (2) tariq yang dipilih, iaitu *Tariq al-Syatibiyyah* yang menjadi sandaran bacaan majoriti umat Islam dan *Tariq al-Farisi* daripada *Kitab al-Tajrid* yang turut dicatat oleh Ibn al-Jazariy dalam kitabnya, *al-Nasyr fi al-Qirā'āt al-'Asyr*. Di samping itu dinyatakan juga tegahan mencampuradukkan (*talfīq, takhlīt* atau *tarkīb*) bacaan antara tariq-tariq, riwayat dan qiraat.

Seterusnya Sedek bin Ariffin dan Shaafiqah bt. Idris (2010) dalam Jurnal Darul Quran, bil. 14 memberi minatnya terhadap riwayat Hafs melalui kajian mereka, *Perbandingan Ilmu Tajwid Menurut Tariq Al-Syatibiy Dan Tariq Al-Jazariy Bagi Riwayat Imam Hafs 'An 'Asim*. Mereka menampilkan banyak perkara dari sudut manhaj bacaan yang harus diambil perhatian oleh para pambaca al-Quran dalam dua tariq tersebut kerana setiap satunya mempunyai perbezaan seperti dalam bab *al-takbir, mad al-munfasil, mad al-muttasil, saktah, isyam* dan *rawm, tashil* dan sebagainya. Walau bagaimanapun terdapat juga persamaannya seperti dalam bab *idgham nun sakinah* dan *tanwin* dan kalimah-kalimah khusus yang lainnya.

Diikuti satu kertas kerja bertajuk *Kajian Komperatif Antara Qiraat Asim Dan Nafi: Implikasi Pada Hukum Fiqh* (2012) oleh Dato' Prof. Dr. Mohd Yakub @ Zulkifli bin Mohd Yusoff dan Mohd A'Tarahim bin Mohd Razali. Hasil dapatan mereka adalah perbezaan *usūl qirā'āt* memberi kesan pengaruh dalam pengamalan

bacaan al-Quran masakini dan perbezaan qiraat keduanya memberi impak yang besar dalam penafsiran al-Quran terutama ayat-ayat yang melibatkan hukum fiqh.

Berikutnya satu kajian bertajuk Analisis Wajah-wajah Qiraat di Dalam Rawai' al-Bayan fi Tafsir Ayat al-Ahkam min al-Quran Yang Menyumbang Kepada Perbezaan Hukum (2014) oleh Hayati binti Hussin, et.al. Kajian ini membincangkan perbezaan qiraat yang menyumbang kepada perbezaan hukum-hakam yang terdapat dalam kitab tersebut. Hasil kajian tersebut mendapati terdapat kaitan yang sangat rapat di antara ilmu qiraat, tafsir dan fiqh serta ianya memberi impak kepada hukum-hakam.

Berdasarkan beberapa buah kajian yang dinyatakan, ada perkara lagi yang belum dibahaskan khususnya berkaitan perselisihan antara dua riwayat Hafs dan Syu'bah khususnya dari sudut latar belakang serta kalimah-kalimah khilaf yang mengandungi perbahasan fiqh. Oleh kerana itu pengkaji akan berusaha membincangkan secara akademik dan menganalisa kedua-dua riwayat tersebut dengan melakukan kajian terhadap ayat-ayat hukum yang berlaku dalam bacaan qiraat mereka.

1.8 Metodologi Kajian

Dalam kajian ini, perancangan yang teliti sangat dititikberatkan. Pengkaji akan menghuraikan kaedah pengendalian kajian yang digunakan dan kaedah pemerolehan data. Menurut Mohamad Najib, antara cara dalam mengumpul data ialah analisis dokumen, rakaman dan fotografi.²⁴ Oleh itu kaedah yang akan digunakan oleh pengkaji adalah analisis dokumen sahaja. Di samping itu pengkaji akan sertakan beberapa lampiran dari tulisan-tulisan ayat al-Quran yang dicetak mengikut qiraat Hafs dan Syu'bah dari pelbagai buah negara. Seterusnya aspek-aspek yang diberi perhatian oleh pengkaji ialah seperti berikut:

²⁴ Mohamad Najib Ghafar (2009), *Penyelidikan Pendidikan*, Skudai: Percetakan UTM, hlm. 36.

1.8.1 Metod Pengumpulan Data

Metod ini merupakan usaha yang dilakukan dengan cara mengumpul dan menafsir data-data yang dikumpul. Adalah penting dalam penghasilan data-data yang lengkap yang bersumberkan bahan-bahan yang berbentuk maklumat, teori atau fakta. Bahan-bahan ini boleh didapati melalui kitab-kitab atau buku rujukan, jurnal, risalah-risalah, majalah-majalah, ensiklopedia dan sebagainya. Dalam memperolehi bahan-bahan tersebut pengkaji akan menggunakan kemudahan yang sedia ada, sama ada dari buku rujukan peribadi dan juga dari sumber perpustakaan seperti di Perpustakaan Sultanah Zanariah (PSZ, Universiti Teknologi Malaysia), Perpustakaan Tun Seri Lanang (PTSL, Universiti Kebangsaan Malaya), Darul Quran JAKIM (DQ) dan sebagainya samada dalam bahasa Melayu mahu pun bahasa Arab. Berdasarkan kaedah ini, penyelidik dapat mengkategorikan sumber tersebut kepada dua iaitu bahan *primer* dan bahan *sekunder*:

i. Bahan Primer

Pengkaji menggunakan bahan bersifat sekunder seperti al-Quran, kitab-kitab yang berkaitan ilmu qiraat, ulum al-Quran, fiqh, tafsir dan kitab-kitab hadith.

ii. Bahan Sekunder

Seterusnya sumber kedua ialah dengan menggunakan bahan-bahan dari jurnal, makalah, kertas kerja, majalah, laman-laman sesawang dan sebagainya.

1.8.2 Analisis Data

Oleh kerana kajian yang akan dilaksanakan ini berbentuk *deskriptif kualitatif* – melalui kaedah pembacaan, pengumpulan data dan analisis data. Maka pengkaji banyak menggunakan kaedah *library research* (kajian perpustakaan) terutama dalam bab satu, dua, tiga, empat dan lima. Dalam mengolah dan memperolehi data, beberapa pendekatan akan digunakan antaranya pendekatan historiografi (*manhaj tarikhiy*) bagi melihat latar belakang dan sejarah qiraat.

Pendekatan deduktif (*manhaj istiqlaliyy*) digunakan dalam mengumpulkan data dan maklumat-maklumat yang diperlukan dalam kajian ini. Langkah-langkah operasi kajian adalah dengan meneliti ayat-ayat hukum yang mengandungi perbezaan bacaan qiraat yang berlaku dalam riwayat Hafs dan Syu'bah. Seterusnya ayat-ayat tersebut dianalisa satu persatu dengan mengeluarkan beberapa pendapat sama ada dari sudut bahasa serta pandangan ulama madhhab, para sahabat dan lain-lainnya dalam membahaskan hukum dengan mengetengahkan persamaan dan perbezaan pendapat dalam membahaskan hukum-hukum tersebut.

1.9 Kerangka Kajian

Sesuai dengan tajuk perbincangan, pengkaji mengambil beberapa langkah selengkapnya yang akan ditempuhi dalam proses penelitian ini. Oleh itu berikut adalah langkah-langkah yang akan dilakukan oleh pengkaji.

Tesis ini mengandungi enam bab. Dalam bab pertama, pengkaji memulakan dengan beberapa sub tajuk dengan menyebut latar belakang masalah dan diikuti dengan kajian lepas, objektif dan metodologi kajian. Dalam bab dua pula pengkaji akan membahaskan ilmu qiraat dan sejarah perkembangannya secara ringkas, *riwāyah* dan *dirāyah*. Termasuk beberapa pentakrifan penting dalam mendefinisikan istilah-istilah yang berkaitan ilmu qiraat. Dalam bab ketiga dimuatkan beberapa perkara penting berkaitan riwayat Hafs dan Syu'bah dengan mendatangkan perbezaan dari sudut riwayat serta biografi dan salasilah sanad masing-masing. Seterusnya penyelidik akan menyatakan beberapa perkara yang berkaitan dengan perbezaan *khilāf* dan *ikhtilāf*, perbezaan dalam fiqh dan puncanya, perbezaan dalam qiraat dan perbezaan qiraat antara riwayat Hafs dan Syu'bah. Diakhiri dengan menyebut punca riwayat Hafs lebih masyhur berbanding riwayat Syu'bah.

Dalam bab keempat pula berkaitan qiraat dan fiqh serta relevansi keduanya seperti perbezaan fiqh dan puncanya, perbezaan qiraat dan puncanya. Manakala bab kelima menumpukan pada perbincangan tentang analisis data dari ayat-ayat al-Quran

yang memberi kesan perbezaan hukum berdasarkan perbezaan riwayat Hafs dan Syu‘bah dengan mengeluarkan beberapa pendapat para ulama. Terakhir dalam bab keenam pengkaji akan membuat analisis hasil dari kajian dan diikuti beberapa saranan serta kesimpulan.

1.10 Pengertian Tajuk

Kajian ini akan menggunakan beberapa istilah yang tertentu di mana akan diperjelaskan secara terperinci sebagaimana berikut:

1. Perbezaan

Menurut Kamus Dewan edisi keempat, ‘perbezaan’ bermakna beza, kelainan dan ketidaksamaan atau dengan makna selisih.²⁵ Dalam bahasa Arab disebut (خلاف) atau (إختلاف). Oleh itu maksud ‘perbezaan’ di sini ialah perbezaan dari sudut qiraat (manhaj bacaan) yang berlaku di antara kedua-dua riwayat tersebut, Syu‘bah dan Hafs.

2. Qiraat

Perkataan qiraat adalah berasal dari bahasa Arab, iaitu *Qirā’āt* (قراءات). Dari sudut etimologi *Qirā’āt* merupakan *jamak* bagi *qira’ah* (قراءة), dari kata nama terbitan (قرأ). Dikatakan (قَرَأَ، يَفْرَأُ، فُرِئًا، بِمَعْنَى تَلَا فَهُوَ قَارِئٌ) yang bermakna: “Dia telah membaca, sedang membaca, bacaan, yang dibaca, dengan makna membaca dan pembacaan”.²⁶

²⁵ _____ (2005), *Kamus Dewan*, edisi keempat, Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka, hlm. 178.

²⁶ Ibrāhīm Anis, et.al (2004), *Al-Mu’jam al-Wasīt*, Kaherah: Maktabāt al-Shurūq al-Dawliyah, hlm. 722.

Dari pengertian terminologi Ibn al-Jazariy mendefinisikan qiraat ialah suatu ilmu tatacara (*kaifiyyah*) mempraktikkan (*adā'*) kalimah-kalimah al-Quran yang disepakati atau diperselisihkan yang disandarkan kepada pembawanya (*naqal*)".²⁷ Manakala menurut Syeikh 'Abd al-Fattāh al-Qālī, qiraat ialah satu ilmu yang dengannya dapat diketahui tatacara pembacaan bagi kalimah-kalimah al-Quran serta cara mempraktikkannya samada yang disepakati atau diperselisihkan dengan disandarkan setiap bacaan qiraat kepada pembawanya.²⁸

Pengkaji merasakan pemilihan dua pendapat tersebut sudah memadai sebagai mewakili dua zaman yang berbeza kerana Ibn al-Jazariy (1350-1429M/751-833H) atau nama penuhnya Muhammad bin Muhammad bin Muhammad bin 'Ali bin Yusuf al-Jazariy merupakan seorang ulama silam yang sangat masyhur terutama dalam bidang al-Quran dan qiraat. Beliau merupakan seorang yang sangat teliti dalam pemilihan qiraat sahih yang hingga kini diamalkan oleh umat Islam. Malah kitab masyhur beliau al-Nasyr telah menjadi bahan rujukan utama kepada para ulama dan para sarjana. Manakala Syeikh Abdul Fattāh al-Qālī (1907-1982M /1325-1403H) atau nama penuhnya 'Abd al-Fattāh bin 'Abdul Ghāni bin Muhammad al-Qālī mewakili ulama kontemporari. Selain itu pemilihan juga berdasarkan ketokohan dan kemasyhuran mereka di zaman masing-masing.

3. Riwayat

Riwayat (رواية) dari maksud etimologi bermaksud apa yang dibawa oleh perawi berupa ilmu ataupun cerita (*khavar*). Manakala dari sudut terminologi pula perbezaan bacaan yang dinisbahkan kepada perawi yang mengambil bacaan dari imam-imam qiraat sekalipun secara *wasītah* (perantaraan) seperti perawi bagi imam Ibn Kathīr dan imam Ibn 'Amir.²⁹

²⁷ Ibn al-Jazariy (2007), Op.cit., hlm. 8.

²⁸ 'Abd al-Fattāh al-Qālī (2010M/1431H), Op.cit., hlm. 11.

²⁹ 'Abdul 'Ali al-Mas'ūl (2011), *Mu'jam Mustalahāt 'ilm al-Qirā'āt al-Qur'āniyyah*, Kaherah: Dār al-Salām, hlm. 222.

4. Hafs

Hafs (wafat 180H) merupakan pewari masyhur bagi imam ‘Āsim Abi Najūd al-Kuffiy yang diklasifikasi sebagai *Qirā’āt Sab‘ah* yang mutawātir. Qiraat Hafs merupakan riwayat bacaan yang diamalkan oleh kebanyakan umat Islam di negara-negara Islam pada hari ini.

5. Syu‘bah

Syu‘bah (wafat 193H) merupakan pewari masyhur bagi imam ‘Āsim Abi Najūd al-Kuffiy yang diklasifikasi sebagai *Qirā’āt Sab‘ah* yang mutawātir.

6. Ayat-Ayat

Melalui definisi Kamus Istilah Fiqih, *ayah* (أَيَّة) bermaksud tanda, bukti, keterangan yang menakjubkan tentang keagungan dan kebenaran ajaran Allah SWT bagi mereka yang dapat menggunakan akal fikirannya dengan sihat. Diertikan juga dengan maksud jumlah atau susunan perkataan yang mempunyai permulaan dan pengakhiran yang terhitung sebagai suatu bahagian dari surah atau sebahagian kecil dari al-Quran yang berdiri dengan sendiri yang terputus dari sebelum dan selepasnya. Manakala ‘ayat-ayat’ pula kata *jamak* bagi ‘ayat’.³⁰

Walau bagaimanapun ‘ayat’ yang dihendaki dalam kajian ini adalah ayat-ayat al-Quran yang mengandungi perbezaan bacaan qiraat yang berlaku antara riwayat Hafs dan Syu‘bah yang mempunyai hubungkait dengan perbahasan hukum fiqh sahaja.

³⁰ M. Abdul Mujieb (1997), *Kamus Istilah Fiqih*, cet 1, Kuala Lumpur: Percetakan IWC Sdh. Bhd, hlm. 30.

7. Hukum

Perkataan hukum adalah berasal dari bahasa Arab dan kemudiannya digunapakai ke dalam bahasa Melayu, iaitu *al-hukmu* (الحكم). Merujuk definisi Kamus Dewan hukum bermaksud peraturan yang dibuat oleh sesuatu kekuasaan, adat yang dianggap mesti dipatuhi dan undang-undang atau ketentuan.³¹ Sementara dari sudut etimologinya bermaksud menetapkan sesuatu atas sesuatu atau tidak menetapkannya.³² Walau bagaimanapun maksud hukum yang di kehendaki dalam perbahasan ini ialah hukum-hukum al-Quran yang mempunyai perbahasan fiqh Islami sahaja. Menurut Wahbah al-Zuhayli dalam *al-Wajīz fī Usūl al-Fiqh*, hukum-hukum al-Quran mengandungi segala perkara yang bertepatan dengan risalah Islam samada dalam urusan agama, keduniaan dan akhirat tanpa dipisah-pisahkan. Ia tersimpul dalam tiga pembahagian: *al-‘itiqād*, *al-akhlāq* dan *al-‘amal*. *Al-‘amal* pula terbahagi kepada dua iaitu yang berkaitan ibadat – *ahkām al-‘ibādāt* dan mu’amalat – *ahkām al-mu‘āmalāt*. Hukum-hukum yang berkaitan ibadat seperti solat, puasa, haji, zakat, nazar, *yamin* (sumpah), penyembelihan dan sebagainya, yang berkaitan hubungan sesama manusia dengan Allah SWT.³³ Oleh itu perbahasan yang dilakukan oleh pengkaji hanyalah dalam ruang lingkup hukum hakam yang berkaitan *al-ahkām al-fiqhiyyah* seperti yang telah dinyatakan.

1.11 Penutup

Bab pertama merupakan pendahuluan kepada kajian yang akan dijalankan, oleh itu pengkaji telah menerangkan beberapa asas yang penting berkaitan kajian yang akan dijalankan dari segi permasalahan, objektif, metodologi kajian, definisi dan lain-lain. Oleh itu, penerangan tersebut sedikit sebanyak dapat memberikan gambaran kepada pembaca dalam meneliti kajian ini.

³¹ _____ (2005), *Kamus Dewan*, Op.cit., hlm. 549-550.

³² Drs. H.A. Hafizah Dasuki, M.A. et.al. (2004), *Ensiklopedia Islam*, cet 1, Ampang: Dawama, hlm. 128.

³³ Wahbah al-Zuhayli, (1995) *al-Wajīz fī Usūl al-Fiqh*, Damsyiq: Dār al-Fikr, hlm. 30-31.

SENARAI RUJUKAN

Mushaf al-Quran al-Karim.

- ‘Abd ‘Ali al-Mas’ul (2011M/1432H), *Mu’jam Mustalahāt ‘Ilmi al-Qirā’āt al-Qur’āniyyah*, cet 2, Kaherah: Dār al-Salām.
- ‘Abd al-‘Azīm bin Badawī (2000), *‘Ilam Zawī al-Afīdah bi Ahkām Surah al-Māidah*, Kaherah: Dār al-Fawāid.
- ‘Abd al-Fattāh ‘Ajmi Al-Murūafi (t.th), *Hidāyah al-Qāri ila Kalām al-Bāri*, cet 2, Madinah: MaktabahTayyibah.
- ‘Abd al-Fattāh al-Qālī (1975M/1395H), *Al-Qirā’āt al-Shazzah wa Taujīhuhā min Lughah al-‘Arab*, Kaherah: Al-Hai’ah al-‘Ammah li Syu’ūn al-Matālibal-Amiriyyah.
- ‘Abd al-Fattāh al-Qālī (1999M/1420H), *Al-Wāfi fī Sharh al-Shātibiyyah fī al-Qirā’āt al-Sab’e*, cet 5, Jeddah: Maktabah al-Suwadi.
- ‘Abd al-Fattāh al-Qālī (2003M/1424H), *Tārīkh al-Qurrā’ al-‘Ashr wa Ruwātihim*, Kaherah: Al-Hai’ah al-‘Ammah li Syu’ūn al-Matālib al-Amiriyyah.
- ‘Abd al-Fattāh al-Qālī (2010M/1431H), *Al-Budūr al-Zāhirah fī al-Qirā’āt al-‘Ashr al-Mutawātirah*, cet 3, Kaherah: Dār al-Salām.
- ‘Abd al-Halīm bin Muhammad al-Hādī (1999), *Al-Qirā’āt al-Qur’āniyyah, Tārikhuhā, Thubūtuhā, Hujjiyatuhā wa Ahāmuh*, cet 1, Beirut: Dār al-Gharb al-Islāmiy.
- ‘Abd al-Karīm ‘Awad Øālih (t.th), *Al-‘Ijāz fī Ta’addud Wujūh al-Qirā’āt*, Kaherah: tanpa penerbit.
- ‘Abdullāh bin Barjās Ali Zafr al-Dusuri (2005), *Athār Ikhtilāf al-Qirā’āt fī al-Ahkām al-Fiqhiyyah*, cet 1, Kaherah: Dār al-Hudā.

- ‘Abdullāh bin Sulaimān al-Sijistāni (1997M/1317H), *Sunan Abū Dāwud*, j. 1, Beirut: Dār Ibn Hazm.
- ‘Abdullāh bin Sulaimān al-Sijistāni (1423H), *Kitāb al-Masāhif*, j. 1 cet. 1, Kaherah: Dār al-Faruq al-Hadīthah.
- ‘Abdullāh bin Yazīd al-Razwaini (2001M/1421H), *Sunan Ibn Majjah*, takhrij Sudqi Jamīl al-‘Attār, no 1621, cet 1, Beirūt: Dār al-Fikr.
- ‘Abd al-Latīf al-Khatīb (2002M/1422H), *Mu‘jam al-Qirā’āt*, j. 1, cet 1, Kaherah: Dār Sa‘duddīn.
- ‘Abd al-Rahmān bin Muhammad bin Zanjalah (2001M/1422H), *Hujjah al-Qirā’āt*, tahkik Sa‘id al-Afghāni, cet 5, Beirut: Muassasah al-Risālah.
- ‘Abd al-Rahmān Ibn al-Jaziriy (2004/1424), *Al-Fiqh ‘ala al-Madhhab al-Arba‘ah*, Kaherah: Dār al-Hadīth.
- ‘Abdul Khaliq Hasan el-Qudsy (2007), *Al-Ahruf al-Sab‘ah, Sebuah Fenomena Sejarah al-Qur’ān (Dalam Kajian Klasik dan Kontemporer)*, PROFETIKA, Jurnal Studi Islam, edisi 2, no 1 Januari.
- ‘Ali bin ‘Uthmān bin Muhammad bin al-Qāṣih (1934M/1373H), *Sirāj al-Qāri al-Mubtadi*, tahkik Sheikh Muhammad Bastawiy ‘Ali al- Öabbā‘, cet 3, Kaherah: Maktabah Mustafā al-Halabi wa Awlāduh.
- ‘Ali bin ‘Uthmān bin Muhammad bin al-Qāṣih (2006M/1427H), *Sharh Talkhīṣ al-Farāid wa Taqrīb al-Mutabā‘id*, tashih & tahkik Sheikh ‘Amir al-Sayyid ‘Uthmān, cet 1, Tanta: Dār al-Øahābah.
- ‘Ali bin Muhammad al-Hamdani al-Sakhāwi (2004M/1425H), *Fathu al-Waḥd fī Sharh al-Qaṣid*, tahkik Jamāluddīn Muhammad Øaraf, cet 1, Tanta: Dār al-Øahābah.
- ‘Ali bin Muhammad al-Hamdani Al-Sakhāwi (2010M/1431H), *Jamāl al-Qurrā’ wa Kamāl al-Iqrā’*, tahkik Jamāluddīn Muhammad Øaraf, cet 1, Tanta: Dār al-Øahābah.
- ‘Ali ibn Muhammad al-Shawkani (2003M/1423H), *Nail al-Awtār*, tahkik Anwar al-Baz, j. 1, cet 2, Mansurah: Dār al-Wafā’.

- ‘Ali Muhammad al- Öabbā‘ (1950M/1369H), *Sharh Tayyibah al-Nashr*, cet 1, Kaherah: Mustafa al-Bābi al-Halabi wa Awlāduh.
- ‘Izzat Shahātah Karār (2006M/1427H), *Athār al-Qirā’āt al-Qur’āniyyah fī Istinbat al-Ahkām al-Fiqhiyyah*, cet 2, Kaherah: Muassasah al-Mukhtār.
- ‘Uthmān al-Dāni (1997M/1418H), *Al-Ahrūf al-Sab‘ah li al-Qur’ān*, tahkik Dr. ‘Abd al-Muhaimin al-Tahhān, cet 1, Jeddah: Dār al-Manarah.
- ‘Uthmān al-Dāni (2003M/1424), *Kitāb al-Taisīr fī al-Qirā’āt al-Sab‘e*, cet 1, Kaherah: Maktabah al-‘Am.
- ‘Uthmān al-Dāni (2005/1426), *Jāmi’ al-Bayān fī al-Qirā’āt al-Sab‘e al-Mashhurah*, cet 1, Beirut: Dār al-Kutub al-Ilmiyyah.
- ‘Uthmān al-Dāni (2008M/1428H), *Al-Muhkam fī Naqt al-Maādhif*, tahkik Jamāluddīn Muhammad Øaraf, cet 1, Tanta: Dār al-Øahābah.
- ‘Uthmān al-Dāni (t.th), *Kitāb al-Taisīr fī al-Qirā’āt al-Sab‘e*, tahkik Dr. Shawqi Öif, cet 3, Beirut: Dār al-Mua’rrif.
- Abd Rahman Abd Ghani (2009), *Rasm Uthmani: Pelengkap Pembacaan al-Quran*, cet 2, Kuala Lumpur: Yayasan Dakwah Islamiah Malaysia.
- Abdul Mu’izz Muhammad (2009), *Khilaf: Prinsip dan Disiplin*, cet 1, Kaherah: Persatuan Melayu Republik Arab Mesir (PMRAM).
- Abi ‘Ali al-Hasan bin ‘Abd al-Ghaffār al-Fārisiy (1987M/1407H), *Al-Hujjah li al-Qurrā’ al-Sab‘ah*, tahkik Badruddīn Qamuhi & Basyīr Hiwajati, j. 3, cet 1, Damsyik: Dār al-Ma’mūn li al-Turāth.
- Abū Hayyān (2001H/1422M), *Tafsīr al-Bahru al-Muhīt*, tahkik Sheikh ‘Adil Ahmad, Sheikh ‘Ali Muhammad, Dr. Zakaria ‘Abdul Majid & Dr. Ahmad al-Najuli, j. 2, cet 1, Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah.
- Abu Syāmah, ‘Abd al-Rahmān bin Ismāil bin Ibrāhīm (t. th), *Ibrāz al-Ma’āni min Hirzi al-Amāni*, tahkik Ibrāhīm ‘Utwah ‘Awadh, Kaherah: Mustafa al-Bābi al-Halabi wa Awlāduh.
- Ahmad al-Bahiliy (1988M/1408H), *Al-Ikhtilāf baina al-Qirā’āt*, Beirut: Dār al-Jīl.

- Ahmad Basyir Di'bas (2009M/1430H), *Ikhtilāf Wujuh Turūq al-Nashr Ma'a Bayān al-Muqaddar Adā'*, Tanta: Dār al-Øahābah.
- Ahmad bin 'Ali al-Rāzi Al-Jaøøāø (2007), *Ahkām al-Qur'ān*, j. 3, cet 2, Beirut: Dār al-Kutub 'Ilmiyyah.
- Ahmad bin Abu Bakar al-Qurtubiy (2004M/1424H), *Al-Jāmi' li Ahkām al-Qur'ān*, tahkik Salim Mustafa al-Badri, j. 3, cet 2, Beirut: Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah.
- Ahmad bin Abu Bakar al-Qurtubiy (2010M/1431H), *Al-Jāmi' li Ahkām al-Qur'ān*, tahkik Dr. Muhammad al-Hifnawiy dan Dr. Mahmūd 'Uthmān, Kaherah: Dār al-Hadīth.
- Ahmad bin Fāris al-Sallum (2006M/1427H), *Juhūd al-Imām Abi 'Ubaid fi 'Ulūm al-Qirā'āt*, cet 1, Beirut: Dār Ibn Hazm.
- Ahmad Muhammad al-Kharrat (2005M/1426H), *Al-'Ijāz al-Bayāni fi Öau' al-Qirā'āt al-Qur'āniyyah al-Mutawātirah*, Madinah: Al-Mamlakah al-'Arabiyyah al-Su'udiyah.
- Ahmad Salim Mulhim (2001M/1421H), *Faid al-Rahmān fi al-Ahkām al-Fiqhiyyah al-Khāṣṣah bi al-Qur'ān*, cet 1, Jordan: Dār al-Nafāis.
- Al-Husain bin Ahmad bin Khālawaih (1992M/1413H), *'Irāb al-Qirā'āt al-Sab'e wa 'Ilālihā*, tahkik Dr. 'Abdul Rahmān bin Sulaimān al-'Uthaimīn, j. 2, cet 1, Kaherah: Maktabah al-Khanji.
- Al-Qāsim bin Firruh bin Ahmad bin Khalaf bin Muhammad al-Shātibiy al-Ru'aini (1996M/1417H), *Hirzu al-Amāni wa Wajhu al-Tahāni*, tahkik Sheikh Muhammad Tamīm al-Zu'biy, cet 3, Madinah: Maktabah Dār al-Hudā.
- Al-Qāsim bin Firruh bin Ahmad bin Khalaf bin Muhammad al-Shātibiy al-Ru'aini (2009/1430), *'Aqīlah al-Atrāb*, cet 1, Tanta: Dār al-Øahābah.
- Al-Raghib al-Aṣṣfahani (2001), *Al-Mufradāt fi Gharīb Alfāz al-Qur'ān*, Beirut: Dār al-Ma'rifah.
- Al-Raghib al-Aṣṣfahani (t.th), *Al-Mufradāt fi Gharīb Alfāz al-Qur'ān*, Maktabah Nazar Mustafa al-Baz.
- Al-Tabariy (2007M/1428H), *Al-Jāmi' lī Ahkām al-Qur'ān.*, j. 3, Kaherah: Dār al-Hadīth.

- Atabik Ali & Ahmad Zuhdi Muhdlor (1996), *Kamus Karabiyak al-‘Ashri, Kontemporer Arab-Indonesia*, Yogyakarta: Yayasan Ali Maksum.
- Badruddīn al-Zarkasyi (1957), *Al-Burhān fī ‘Ulūm al-Qur’ān*, cet 2, Beirut: Dār al-Ma‘rifah.
- Bahyat ‘Abd al-Wahīd al-Shaikhali (2001M/1422H), *Balāghah al-Qur’ān al-Karīm fī al-‘Ijāz*, j. 2, cet 1, Jordan: Maktabah Dandis.
- Dakhil bin ‘Abdullāh (2008M/1429H), *Iqra’ al-Qur’ān al-Karīm*, cet 1, Jeddah: Markaz al-Dirasāt wa al-Ma‘lumāt al-Qur’āniyyah bi Ma‘had al-Imām al-Shātibiy.
- Fahd ‘Abd al-Rahmān al-Rūmi (t.th), *Jam‘e al-Qur’ān fī ‘Ahdī al-Khulafā’ al-Rāshidīn*, tanpa penerbit.
- Fakhru al-Rāzi (2003), *Al-Tafsīr al-Kabīr*, tahkik ‘Imād Zaki al-Barudi, j. 5, Kaherah: al-Maktabah al-Tawfiqiyyah.
- Fawahwahida Mohd. Yusof (2007), *Aliran Kepercayaan Dalam Sejarah Islam*, Skudai: Universiti Teknologi Malaysia (UTM).
- H. Aboebakar (1973), *Sejarah al-Quran*, Kuala Lumpur: Penerbitan Pustaka Antara.
- H.A. Hafizah Dasuki, M.A. et.al. (2004), *Ensiklopedia Islam*, cet 1, Ampang: Dawama.
- Hazim Sa’id Haidar (1420H), *‘Ulūm al-Qur’ān baina al-Burhān wa al-Itqān*, Madinah: Dār al-Zamān.
- Hussain bin Unang (1994), *Kamus at-Tullab*, Kuala Lumpur: Darul Fikr Malaysia.
- Ibn ‘Abbas (2011), *Tafsir Ibnu ‘Abbas*, terj. Ubaidillah Saiful Akhyar LC.MA, cet 1, Selangor: Al-Hidayah House of Quran Sdn. Bhd.
- Ibn al-Qāsih, ‘Ali bin ‘Uthmān bin Muhammad (1954M/1373H), *Sirāj al-Qāri li al-Mubtadi’*, tahkik Sheikh Muhammad ‘Ali al-Öabbā’, cet 3, Kaherah: Muṣṭafa al-Bābi al-Halabi wa Awlāduh.
- Ibn Mujāhid (2007M/1428H), *Kitāb al-Sab’ah fī al-Qirā’āt*, tahkik Sheikh Jamāluddīn Muhammad Sharaf, Tanta: Dār al-Øahābah.

- Ibn Rusyd al-Hafid al-Qurtubiy (2003M/1424H), *Sharh Bidāyah al-Mujtahid wa Nihāyah al-Muqtasid*, tahkik Sheikh ‘Ali Muhammad Mu‘awwad dan Sheikh ‘Adil Ahmad ‘Abd al-Mawjūd, j. 4, cet 2, Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah.
- Ibn Rusyd al-Hafid al-Qurtubiy (2009M/1430H), *Sharh Bidāyah al-Mujtahid wa Nihāyah al-Muqtasid*, tahkik Dr. ‘Abdullāh al-‘Abadi, cet 4, Kaherah: Dār al-Salām.
- Ibrāhīm Anis, et.al (2004), *Al-Mu’jam al-Wasūt*, Kaherah: Maktabāt al-Shurūq al-Dawliyah.
- Ibrāhīm bin Sa‘id al-Dusari (2008M/1429H), *Mukhtasar al-‘Ibārāt li Mu’jam Mustalahāt al-Qirā’āt*, cet 1, Riyadh: Dār al-Hadharah.
- Ismā‘il bin Umar bin Kathīr al-Qurasyi (1982M/1403H), *Mukhtasar al-Tafsīr Ibn Kathīr*, tahkik Sheikh ‘Ali Muhammad al-Øabūni, j. 2, cet 7, Beirut: Dār al-Qur’ān al-Karīm.
- Ismā‘il bin Umar bin Kathīr al-Qurasyi (2003M/1424H), *Mukhtasar Tafsīr al-Qur’ān al-‘Azīm*, tahkik Anwar al-Bāz, j. 3, cet 1, Mansurah: Dār al-Wafā’.
- Ismā‘il bin Umar bin Kathīr al-Qurasyi (2005M/1426H), *Tafsīr al-Qur’ān al-‘Azīm*, tahkik Dr. al-Sayyid Muhammad, et.al., Kaherah: Dār al-Hadīth.
- Ismail R. al-Faruqi & Lois Lamya’ al-Faruqi (1999), *Atlas Budaya Islam* (terjemahan), Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka.
- Ismāil Shandy dan Taqiyuddīn ‘Abd al-Baøit (2004), *Al-Qiā’āt al-Qur’āniyyah wa Atharuhā fī Ikhtilāf al-Fuqahā’*, tanpa penerbit.
- Jalāluddīn ‘Abd al-Rahmān al-Suyūtiy (2006M/1427H), *Al-Itqān fī ‘Ulūm al-Qur’ān*, tahkik Ahmad bin ‘Ali, Kaherah: Dār al-Hadīth.
- Jalāluddīn ‘Abd al-Rahmān al-Suyūtiy (2008), *Al-Itqān fī ‘Ulūm al-Qur’ān*, cet 1, Beirut: Muassasah al-Risālah.
- Jalāluddīn ‘Abd al-Rahmān ibn ‘Ali ibn Muhammad al-Jauziy (2002M/1422H), *Zād al-Maøir fī ‘Ilmi al-Tafsīr*, j. 1, cet 2, Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah.
- Kamarul Azmi Jasni, et.al (2012), *Buku Panduan Tesis Gaya Fakulti Tamadun Islam*, edisi 1, Skudai: Fakulti Tamadun Islam UTM.

- Khālīd Ramadhān Hasan (1998), *Mu'jam Usūl al-Fiqh*, cet 1, Kaherah: Dār al-Raudhah.
- M. Abdul Mujieb (1994), *Kamus Istilah Fiqih*, Jakarta: Pustaka Firdaus.
- M. Abdul Mujieb (1997), *Kamus Istilah Fiqih*, cet 1, Kuala Lumpur: Percetakan IWC.
- Mahmūd Ahmad al- Øaghīr (1999M/1419H), *Al-Qirā'āt al-Shadhdhah wa Taujihuhā al-Nahwi*, Damsyik: Dār al-Fikr.
- Mahmūd Ahmad Sa'id al-Atraø (2011M), *Tārīkh al-Qirā'āt wa al-Qurrā'*, cet 1, Iskandariyah: Dār al-Imān.
- Mahmūd bin 'Umar bin Muhammad al-Zamakhshari (2003M/1424H), *Tafsīr al-Kashshāf*, j. 1, cet 3, Beirut: Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah.
- Mahmud Hamdi Zaquq et.al (t.th), *Al-Mausū'ah al-Qur'āniyyah al-Mutakhkhaḥah*, Kaherah: Wazīrah al-Awqāf.
- Mahmud Ismāīl Muhammad (2009M/1430H), *Athar al-Khilāf al-Fiqhi fī al-Qawā'id al-Mukhtalaf fihā*, cet 2, Kaherah: Dār al-Salām.
- Mahmud Khalil al-Hushari (t.th), *Ahsan al-Athar fī Tārīkh al-Qurrā' al-Arba'ah 'Ashar*, Kaherah: Al-Tharmi.
- Mahmūd Øālah (2010), *Al-Qira'ah al-Shadhdhah 'inda al-Usūliyyīn*, tanpa penerbit.
- Makkiy bin Abi Tālib al-Qaisiy (1987M/1407H), *Kitāb al-Kashfū Wujūh al-Qirā'āt al-Sab'i*, tahkik Dr. Mahyuddīn Ramadhān, cet 4, j. 1, Beirut: Muassasah al-Risālah.
- Makkiy bin Abi Tālib al-Qaisiy (2006), *Al-Ibānah 'an Ma'āni al-Qirā'āt*, tahkik Jamāluddīn Muhammad Sharaf, cet 1, Tanta: Dār al-Øahābah.
- Manna al-Qattan (2001), *Studi Ilmu-ilmu Qur'an*, terjemahan Drs. Mudzakir, cet 6, Kalimantan: Litera Antara Nusa.
- Muhammad 'Abd al-'Azīm al-Zarqāni (1995M/1415H), *Manāhil al-'Irfān fī 'Ulūm al-Qur'ān*, tahkik Fawwaz Ahmad Zamarli, cet 1, Beirut: Dār al-Kutub al-'Arabiy.
- Muhammad 'Ali al- Øabbā' (2002M/1422H), *Al-Idhā'ah fī Bayān Usūl al-Qira'ah*, cet 2, Tanta: Dār al-Øahābah.

- Muhammad ‘Ali al- Öabbā‘ (2006M/1427H), *Irsyād al-Murīd ila Maqāsid al-Qasīd*, cet 1, Tanta: Dār al-Øahābah.
- Muhammad ‘Ali al- Øabūniy (1999M/1420H), *Rawā‘i al-Bayān fī Tafsīr Ayāt al-Ahkām min al-Qur’ān*, j. 1, Kaherah: Dār al-Øabūni.
- Muhammad ‘Ali Khalaf al-Husaini (2010), *Al-Kawākib al-Durriyyah*, cet 1, tahkik Jamāluddīn Muhammad Sharaf, Tanta: Dār al-Øahābah.
- Muhammad ‘Imarah (2010M/1431H), *Haqāiq wa Shubuhāt haula al-Qur’ān al-Karīm*, cet 1, Kaherah: Dār al-Salām.
- Muhammad al-Banna al-Dumyāti (1987M/1407H), *Ittihāf al-Fudhulā’ al-Basyar*, tahkik Dr. Sha‘bān Muhammad Ismā‘il, cet 1, Kaherah: Maktabah al-Kulliyāt al-Azhariyyah.
- Muhammad al-Sādiq Qamhawi (2006M/1427H), *Al-Ijāz wa al-Bayān fī ‘Ulūm al-Qur’ān*, cet 1, Beirut: ‘Ālam al-Kutub.
- Muhammad Bakar Ismā‘il (1997M/1417H), *Al-Fiqh al-Wādhīh min al-Kitāb wa al-Sunnah ‘ala al-Mazāhib al-Arba‘ah*, Kaherah: Dār al-Manār.
- Muhammad bin ‘Abdullāh Ibn al-‘Arabīy (2003M/1424H), *Ahkām al-Qur’ān*, j. 2, cet. 3, Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah.
- Muhammad bin ‘Abdullah Ibn al-‘Arabīy (t.th), *Ahkām al-Qur’ān*, j. 3, Beirut: Dār al-Fikr.
- Muhammad bin Muhammad bin ‘Ali al-Nuwairiy (2003), *Sharh Tayyibah al-Nashr fī al-Qirā’āt al-‘Ashr*, j. 2, Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah.
- Muhammad bin Muhammad bin ‘Ali al-Nuwairiy (2003M/1424), *Sharh Tayyibah al-Nasyr fī al-Qirā’āt al-‘Ashr*, tahkik Dr. Majdī Muhammad Surūr, cet 1, Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah.
- Muhammad bin Muhammad bin Muhammad Ibn al-Jazariy (1999M/1412H), *Taqrīb al-Nashr*, cet 2, Kaherah: Dār al-Hadīth.
- Muhammad bin Muhammad bin Muhammad Ibn al-Jazariy (2001M/1421H), *Al-Tahmīd fī ‘ilmi al-Tajwīd*, tahkik Ghānim Qadduri Hamad, cet 1, Beirut: Muassalah al-Risālah.

- Muhammaad bin Muhammad bin Muhammad Ibn al-Jazariy (2002M/1423H), *Taqrīb al-Nashr*, cet 1, Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah.
- Muhammad bin Muhammad bin Muhammad Ibn al-Jazariy (2002), *Al-Nashr fī al-Qirā’āt al-Mutawātirah*, cet 1, Tanta: Dār al-Øahābah.
- Muhammad bin Muhammad bin Muhammad Ibn al-Jazariy (2006M/1427H), *Ghāyah al-Nihāyah*, tahkik G. Bergstraesser, cet 1, Beirut: Dār al-Kutub al-Ilmiyyah.
- Muhammad bin Muhammad bin Muhammad Ibn al-Jazariy (2007), *Munjīd al-Muqri’īn*, tahkik Muhammad ‘Eid al-Sha’bān, Tanta: Dār al-Øahābah.
- Muhammad bin Mukarram Ibn Mandhūr (1999M/1419H), *Lisān al-‘Arab*, j. 11, cet 3, Beirut: Dār Ihyā’ al-Turāth al-‘Arabiyy.
- Muhammad Fu‘ad ‘Abd al-Bāqī (2002M/1423H), *Al-Mu‘jam al-Mufahras li al-Alfāz al-Qur’ān al-Karīm*, Beirut: Dār al-Ma‘rifah.
- Muhammad Habsy (1999), *Al-Qirā’āt al-Mutawātirah wa Athāruhā fī al-Rasm al-Qur’ānī wa al-Ahkām al-Shari‘ah*, Beirut: Dār al-Fikr.
- Muhammad Mustafa ‘Ulwah (t.th), *Al-Qirā’ah baina al-Tawātur wa Øahah al-Isnād: Dirāsah Tahlīliyyah*, Tesis Sarjana, Kaherah: tanpa penerbit.
- Muhammad Salim Muhaisin (1982M/1404H), *Al-Qirā’āt wa Atharuhā fī ‘Ulūm al-‘Arabiyyah*, Kaherah: Maktabah al-Kulliyyāt al-Azhariyyah.
- Muhammad Sālim Muhaisin (1984), *Al-Qirā’āt al-Qur’āniyyah Atharuha fī ‘Ulūm al-Qur’ān*, Beirut: Dār al-Jīl.
- Muhammad Sālim Muhaisin (1989M/1409H), *Fī Rihāb al-Qur’ān al-Karīm*, Beirut: Dār al-Jīl.
- Muhammad Sālim Muhaisin (1992M/1412H), *Mu‘jam Huffāz al-Qur’ān*, cet 1, Beirut: Dār al-Jīl.
- Muhammad Sālim Muhaisin (1993), *Al-Mughnī fī Taujih al-Qirā’āt al-‘Ashr al-Mutawātirah*, cet 3, Beirut: Dār al-Jīl.
- Muhammad Sālim Muhaisin (t.th), *Al-Hādī Syarh Tayyibah al-Nashr fī al-Qirā’āt al-‘Ashr wa al-Kashf ‘an ‘Ilal al-Qirā’āt wa Taujihihā*, j. 1, Beirut: Dār al-Jīl.

- Muhammad Sayyid Tantāwī (1972), *Al-Tafsīr al-Wasīt li al-Qur'ān al-Karīm*, j. 4, Kaherah: Dār al-Sa'ādah.
- Mukhlas asy-Syarkani (2004), *Rahsia Bumi Iraq*, Kuala Lumpur: Jasmin.
- Mustafa al-Khin, et.al (2008), *Al-Fiqh al-Manhaji*, (terjemahan), Kaherah: Persatuan Melayu Republik Arab Mesir (PMRAM).
- Mustafa al-Siba'i (2010M/1431H), *Al-Sunnah wa Makānatuhā fī al-Tashri' al-Islāmiy*, cet 5, Kaherah: Dār al-Salām.
- Mustofa al-Khin et.al (2009), *Al-Fiqh al-Manhaji*, penterjemah Ridzuan bin Hashim et.al, j. 3, Kuala Lumpur: Pustaka Salam.
- Mohd Hakim bin Mothar Rijan (2013), *Kesan Penggunaan Wujud al-Qirā'āt Dalam Madhāhib al-Arba'ah: Tumpuan Terhadap Madhhab Imam al-Syāfi'i*, Tesis Sarjana, Universiti Kebangsaan Malaysia (UKM).
- Mohd Tarahim B. Mohd Razali (2006), *Perbandingan Riwayah Hafs Dan Warsh dan Kesan Bacaannya Terhadap Fiqh Islami*, Tesis Sarjana, Universiti Kebangsaan Malaysia (UKM).
- Mohd Yakub @ Zulkifli bin Mohd Yusoff dan Mohd A'Tarahim bin Mohd Razali (2012), *Kajian Komperatif Antara Qiraat Asim Dan Nafi: Implikasi Pada Hukum Fiqh*, Dlm. Proceedings The 2nd Annual International Qur'anic Conference 2012.
- Ridhwān Ibn Muhammad al-Mukhallilāti (2009), *Al-Qawl al-Wajīz fī Fawā'id al-Kitāb al-'Azīz*, tahkik Jamāluddīn Muhammad Sharaf, Tanta: Dār al-Øahābah.
- Sabri bin Mohamad (2003), *Peranan Qiraat Shadhdhah di Dalam Penafsiran al-Quran: Satu Kajian Terhadap Surah al-Baqarah ayat 1-100*, Tesis Sarjana, Fakulti Pengajian Islam: Universiti Kebangsaan Malaysia (UKM).
- Safiyurrahman al-Mubarakfuri (2001M/1421H), *Tuhfah al-Ahwazi bi Sharhi Jāmi' al-Tirmizī*, j. 7, cet 1, Kaherah: Dār al-Hadīth.
- Sāmi 'Abd al-Fattāh Hilāl (2007), *Al-Qirā'āt al-Shadhdhah*, Kaherah: tanpa penerbit.
- Sāmi 'Abd al-Fattāh Hilāl (2007), *Nash'ah al-Qirā'āt*, Kaherah: tanpa penerbit.

- Sedek bin Ariffin dan Shaafiqah bt. Idris (2010) *Perbandingan Ilmu Tajwid Menurut Tariq Al-Syatibiy Dan Tariq Al-Jazariy Bagi Riwayat Imam Hafs 'An 'Asim*, Dlm. Jurnal Darul Quran, bil. 14.
- Siti Zalikhah Md. Nor et.al (2001), *Al-Syariah, Konsep dan Perundangan Islam* Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka.
- Surtahman Kastin Hasan (2011), *Ekonomi Islam: Pengenalan*, cet 1, Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka.
- Sha'bān Muhammad Ismā'īl (2008), *Al-Qirā'āt: Ahkāmuhā wa Maḍāruhā*, Kaherah: Dār al-Salām.
- Shamsuddīn Abu 'Abdullāh al-Dhahabi (t.th), *Mīzān al-Itidāl fī Naqd al-Rijāl*, tahkik 'Ali Muhammad al-Bujawī, Beirut: Dār al-Ma'rifah.
- Syamsuddin Arif (2008), *Orientalis dan Diabolisme Pemikiran*, cet 1, Jakarta: Gema Insani.
- Syar'i Sumin (2005), *Qirā'āt al-Sab'ah: Menurut Perspektif Para Ulama*, Tesis Doktor Falsafah, Program Pascasarjana Universitas Islam Negeri (UIN) Syarif Hidayatullah, Jakarta.
- Øauqi Abu Khalil (2007), *Atlas al-Hadīth al-Nabawiy* (terjemahan), Jakarta: Almahira.
- Øihābuddīn al-Sayyid Mahmūd al-Alūsi (t.th), *Rūh al-Ma'āni fī Tafsīr al-Qur'ān al-Azīm wa al-Sab'e al-Mathāni*, j. 4, Beirut: Dār al-Fikr.
- Øihābuddīn Ahmad al-Qastalāni (2000M/1421H), *Al-Fathu al-Mawāhi fī Tarjamah al-Imām al-Shātibiy*, tahkik Ibrāhīm bin Muhammad al-Jarmi, cet 1, Oman: Dār al-Fath.
- Tauḥīq Ibrāhīm Dhamrah (2008M/29H), *Ahsan al-Bayān Syarh Turuq al-Tayyibah li Riwāyah Hafs*, cet 1, Tanta: Dār al-Øahābah.
- Wahbah al-Zuhayli (2010), *Fiqh Islami wa Adillatuha*, terjemahan Abdul Hayyie al-Kattani, dkk, j. 3, cet 1, Jakarta: Gema Insani.
- Wahbah al-Zuhayli, (1995), *Al-Wajīz fī Uḥūl al-Fiqh*, Beirut: Dār al-Fikr.

Wahbah al-Zuhayli, (2010M/1431H) *Mausū‘ah al-Fiqh al-Islāmiyyah wa al-Qadhāyā al-Mu‘aīrah*, cet 1, Beirut: Dār al-Fikr.

Yahya bin Sharaf al-Nawawi (1993), *Al-Tibyān fī Adāb Hamalah al-Qur’ān*, tahkik Basyir Muhammad ‘Uyūn, Damsyik: Maktabah Dār al-Bayān.

Yahya bin Sharaf al-Nawawi (1999M/1420H), *Øahīh Muslīm bi Sharh al-Nawawi*, tahkik ‘Ali ‘Abd al-Hamīd et al, j. 1, cet 5, Beirut: Dār al-Khāir.

Yahya bin Sharaf al-Nawawi (2001M/1422H), *Øahīh Muslīm bi Sharh al-Nawawi*, tahkik ‘Isām al-Sabbābitiy et al, j. 2, cet 4, Kaherah: Dār al-Hadith.

Yahya bin Sharaf al-Nawawi (2001M/1422H), *Øahīh Muslīm bi Sharh al-Nawawi*, j 3, cet 4, Kaherah: Dār al-Hadīth.

Yaqut Ibn ‘Abdullah al-Baghdādi (1990M/1410H), *Mu‘jam al-Buldān*, tahkik Farid ‘Abd al-‘Azīz, cet 1, Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah.

Zulkifli Mohd Yusoff (2011), *Tafsir Ayat Hukum*, cet 1, Batu Caves: PTS Darul Furqan Sdn. Bhd.

Zulkifli Mohd Yusoff et.al (2009), *Kamus al-Quran*, cet 1, Batu Caves: PTS Islamika Sdn. Bhd.

_____ (2007), *Johan Qari dan Qariah Antarabangsa Malaysia 1380H/1961M – 1428H/2007M*, cet 1, Kuala Lumpur: JAKIM.

_____ (1998), *Ensiklopedia Islam*, cet 1, Kuala Lumpur: Malaysian Encyclopedia Research Center Berhad.

_____ (2005), *Kamus Dewan*, edisi 4, Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka.

_____ (2007), *Astaka Majlis Tilawah al-Quran Peringkat Kebangsaan & Antarabangsa*, cet 1, Kuala Lumpur: JAKIM.

_____ (2003), *Sejarah Majlis Tilawah al-Quran Peringkat Kebangsaan Antarabangsa*, Kuala Lumpur: JAKIM.